

وراسان اسلامية معايرة

٣

الاسلام والوعي منظومة القيم

الدكتور
محمد شحرور

الإسلام والوعظ
منظومة التقييم

• الإسلام والإيمان

• د. محمد شحرور

• الطبعة الأولى - ٨ / ١٩٩٦

• جميع الحقوق محفوظة للناشر

• الأهالي للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - هاتف : ٣٣٢٠٢٩٩ - ص.ب. ٩٥٠٣ - تليكس : ٤١٢٤١٦

فاكس : ٣٣٣٥٤٢٧

• التوزيع :

قسم التوزيع - الأهالي للنشر والتوزيع

دمشق - هاتف : ٢٢١٣٩٦٢ - ص.ب. ٩٢٢٣ - تليكس : ٤١٢٤١٦

فاكس : ٣٣٣٥٤٢٧

إهداء

إلى والدتي العزيزة وبي .

إلى والدي العزيزة الأميرة صدقته فليسون

التي سمعت أفكار هذا الكتاب

قبل وفاتها .

إلى زوجي الوفية حزنزة .

إلى أولادي: طارق وزوجه رباب

والليث وزوجه أولغا

وباسل ومصون وربعا وزوجها الوي .

وإلى من أحب .

أهدي هذا الجهد المتواضع

محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّي
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ

«الأعراف»

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ
حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ
اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾

«الروم»

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّةَ
مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾

«البقرة»

صَدَقَ اللَّهُ الْعَالِي الْعَظِيمُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْجُرْمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَأَنْخِرُونَ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ آيَاتُنْ عَالِيْنَا بَلِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ لَكُمْ لَأَتَّحِكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٥﴾

«القلم»

قَالَ يَنْقُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾

«هود»

صَدَقَ اللَّهُ الْعَالِيَّ الْعَظِيمَ

شكر

إلى كل من ساهم في دفع هذا الكتاب إلى دائرة النور ، وإلى كل من شارك في التلقيق والمراجعة وتحقيق المراجع والتنضيد ، وحمل على عاتقه أعباء خطوات لا يهد منها لكل كتاب ، وإلى كل من زودني مشكوراً بأرائه وتوجيهاته ، وفي مقدمتهم الأستاذ حسين العودات لقراءته الكتاب مخطوطاً ، وللملاحظات القيمة التي أعطت الكتاب حلتة هذه ، وأسأل الله تعالى أن يجزيهم عني بما هو أهل له .

المؤلف

توطئة

دعني مجلة " مقدمات " المغربية إلى محاضرة
في ندوة أقامتها المجلة بتاريخ ٧/١٢/١٩٩٥ في
الدار البيضاء، تحت عنوان " الثقافة والأخلاق
والديموقراطية في ضوء الحداثة ".
واعترت أن أحصل من محاضرتي تلك توطئة
ومهيبة، وجزءاً من القسم الأول لكتابي هذا.

يعتبر هذا الموضوع من أعقد وأهم ما يطرح الآن على الساحة العالمية والعربية،
وبخاصة بعد التحولات التي شهدتها القرن العشرين في ثمانيناته وتسعيناته، وأدت إلى
خلل كبير في موازين القوى العالمية، وإلى خلل أكبر في الطروحات الثقافية والسياسية،
وعلى رأسها الأخلاق والديموقراطية، من حيث ارتباطها بالثقافات من جهة، وبالحدائث
من جهة أخرى.

ماهية الثقافة .. وماهي الأخلاق .. وماهي الديمقراطية ؟ وما المقصود بتحديث
الثقافة والأخلاق ؟ وهل لمة ثقافة تراثية وأخلاق تراثية لم تعد تعمل وتجدي في عصرنا
هذا، والمطلوب تحديثها ؟ .. وكيف ؟ .. وهل المقصود بتحديث الثقافة إعادة صياغتها؟
أم نبذ الموروث وبناء ثقافة حديثة على هذا النهج أو ذاك؟ وإذا جاز هذا في عصر من
العصور، عند أمة من الأمم، فهل يجوز اليوم؟ وعند الأمة العربية ؟

لعلنا في سطورنا هذه، لن ندعي الاحابة على هذه الأسئلة كلها، ولن نعود إلى ترديد التعاريف التنظيرية، التي اعتاد كل من يكتب في الثقافة والأخلاق والديموقراطية أن يكررها، فربط الثقافة والأخلاق بالديموقراطية من جهة، وبالحدائث من جهة أخرى، يحتاج إلى إبداع واقعي، أكثر مما يحتاج إلى تنظير طوباوي، يجري علف جمهورية أفلاطون، أو مدينة الفارابي الفاضلة.

قلنا إن خلا كبيراً حدث في القرن العشرين وتسعيناته خاصة، قاد كثيراً من المفكرين في مختلف أنحاء العالم، إلى إعادة النظر في العديد من المنطلقات السائدة، فأخذت شكل تيارات يمكن تصنيفها كما يلي :

١ - تيار يدعم سيطرة الثقافة الغربية بكل أبعادها، ويزعم أنها الثقافة النهائية التي يتمحور حولها سير التاريخ، وعلى رأس هذا التيار الكاتب الأمريكي "فوكو ياما" في كتابه "نهاية التاريخ".

٢ - تيار ماركسي ينقسم في اتجاهين:

أ - اتجاه يعتبر تجربة الاتحاد السوفياتي فاشلة لعدد من الأسباب، لكن الفكر الماركسي يبقى عنده فكراً جديراً بالاعتبار والتبني.

ب - اتجاه مثالي طوباوي، لم يستفد من تجربة الاتحاد السوفياتي، يعتبر أن ما حصل ليس أكثر من مؤامرة امبريالية أمريكية صهيونية نجحت، وأن الطروحات اللينينية صحيحة، صحة تكاد تكون مطلقة.

٣ - تيار سلفي ديني، ليس مقتصرأ على عالمنا العربي والاسلامي كما يحلو للبعض أن يتصور ويصور، بل هو عالمي شامل أيضاً (السيخ في الهند ، والأصولية الأرثوذكسية في روسيا..)(١) .

(١) انظر كتاب (يوم الله - الحركات الأصولية المعاصرة في الديانات الثلاث) لمؤلفه جميل كميل ، طبعة ١٩٩٢ دار قرطبة للنشر والتوثيق والأبحاث.

وما يهمننا هنا بالذات، هو هذا التيار في الوطن العربي حصرأً، وما هو المطلوب منا تجاه الأحداث العالمية، التي تؤثر فينا سلباً أو إيجاباً، وأين هو موقع الحداثة في الوطن العربي، وبخاصة حين ينظر الكثيرون إلى مشروع الحداثة نظرتهم إلى مشروع خان وعوده !!

فإذا ما نظرنا إلى ماطرحتة هذه التيارات في الوطن العربي من مشاريع حداثة، نجد أنه ينقسم إلى قسمين :

١ - قسم يجمد بزعامة جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده ورشيد رضا ، حاول دفع الاسلام إلى ما اعتقد أنه مواكبة للوضع الحضاري العالمي السائد آنذاك ، لكنه انطلق من مسلمات وردت في التراث الديني، وتم ترسيخها كشكل وحيد مطلق من أشكال فهم الأصلين العظيمين في الاسلام : التنزيل و السيرة النبوية الشريفة.

٢ - قسم طرح الحداثة والتجديد تحت شعارات قومية وماركسية، واستعار منطلقاته من ثقافات شعوب قائمة بأنظمتها، بغض النظر عن بنيتها الثقافية والاقتصادية والسياسية.

ونشم بوضوح روائح الاستبداد تعبق في طروحات القسمين سواء بسواء، فكل منهما يزعم أنه يملك الحقيقة المطلقة، لاجمال لديه للحوار، ولا مكان عنده للرأي الآخر. الثورة عند كليهما جاءت لتقضي على الآخر وليس للاعتراف به، وجاءت لتستبدل مستبدأً بمستبد آخر، وبخاصة بعد أن تم القضاء، بالكامل، على الليبرالية البورجوازية الوطنية، التي نشأت مع بدايات القرن العشرين، حيث حل محلها بورجوازية ريعية غير وطنية في بعض الأقطار العربية .

لقد استبعد أصحاب القسم الثاني الدين من مشروعات الحداثة باعتباره تراثاً رجعياً، يعرقل بل ويناقض مسيرة التحديث. لكنهم لم ينتبهوا إلى أنهم باستبعاد الدين،

استبعدوا الأخلاق. وغفلوا عن أن القانون الأخلاقي جزء لا يتجزأ من الدين، وأن الأخلاق قوانين كونية لاعلاقة لها بعرب أو عجم.

والتقى أصحاب القسم الأول مع أصحاب القسم الثاني، بالمحصلة، في استبعاد الأخلاق من مشاريع التجديد والتحديث لديهم، بل مضوا إلى أكثر من ذلك، فاستبعدوا الاحسان والعمل الصالح من أركان الاسلام وأركان الايمان التي تم تأسيسها كما يلي:

أركان الاسلام : بينى الاسلام عند أصحاب التيار السلفي، على خمس :

- ١ - شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله.
- ٢ - إقامة الصلاة.
- ٣ - إيتاء الزكاة.
- ٤ - صوم رمضان.
- ٥ - حج البيت من استطاع إليه سبيلاً. (وقد يتقدم الحج على الصوم في كتب أو يتأخر عنه في كتب أخرى).

أركان الايمان : وبينى الايمان عندهم على خمس :

- ١ - الايمان بالله.
- ٢ - وملائكته.
- ٣ - وكتبه ورسوله.
- ٤ - واليوم الآخر.
- ٥ - والقضاء والقدر خيره وشره.

وإذا كنا لانعجب من عمل أصحاب القسم الثاني، ولانستنكره، ونرى طبيعياً أن يدعوا إلى فصل الدين عن الدولة بل وعن الحياة ، وأن يروا في الدين أفيوناً ، وتراثاً متخلفاً يستوجب الخنجل منه، طالما أنهم ينطلقون في مشروعات التحديث من خارج

الثقافة العربية الاسلامية، ويفترضون أن العربي المسلم إنسان بلا ثقافة ولاأرضية، وعليه أن يقبل ما يقدم له مباشرة، وإلا فهو رجعي أصولي متخلف، ومتدين متشنج حاقد.

نقول إذا كنا لانعجب أو نستنكر فعل هؤلاء ، ونحن نرى ونعي منطلقهم وأرضيتهم، فنحن نعجب ونستنكر مافعله أصحاب القسم الأول ، باسم الدين وباسم التنزيل الحكيم وباسم السيرة النبوية، التي يزعمون أنهم ملكوا الحقيقة المطلقة فيها فهماً وتطبيقاً.

لقد قامت الطروحات السلفية عند أصحاب القسم الأول، على الاختزالات

التالية :

- اختزال التاريخ.
- اختزال الجغرافيا.
- اختزال سكان العالم.
- اختزال مشاكل سكان العالم وحلولها.

فما تم في شبه جزيرة العرب بالقرن السابع الميلادي هو الاسلام إلى أن تقوم الساعة. وعليه يقاس كل شيء حتى الأخلاق والأعراف.

وما تم تاريخياً في يثرب خلال عشر سنوات، ينسحب على كل قارات الكرة الأرضية من القطب إلى القطب.

والبشر منذ أن بعث الرسول (ص) إلى أن تقوم الساعة هم سكان شبه جزيرة العرب في فترة البعثة النبوية.

ومشاكل البشر الثقافية والاقتصادية والاجتماعية والسياسية هي ذاتها مشاكل أهل شبه جزيرة العرب في فترة البعثة النبوية ، والحل في هذه هو ذات الحل في تلك، باعتباره الحل الشرعي الاسلامي الأوحده.

الأمر الذي تحول معه اللباس ومعيار النظافة في ذلك الوقت إلى شرع، واندمجت الأعراف والتقاليد بالحرام والحلال، وتحولت الثقافة برمتها إلى دين !!

هذه الاختزالات عكسها محمد بن ادريس الشافعي في كتابه "الرسالة"، الذي حدد فيه أصول الفقه الاسلامي، ومازالت هذه الأصول هي المعتمدة عندنا. وإلغاء هذه الاختزالات يجعل أصول الفقه التي وضعها الشافعي بحاجة إلى إعادة نظر. ولكن مادامت هذه الأصول قائمة، فستبقى أطروحة "باب الاجتهاد المفتوح" شعاراً وهمياً، يطلق على المنابر للتسويق والدعاية الجماهيرية، دون أي مجال تطبيقي.

وارتبطت هذه الاختزالات كلها عندهم بتقديس النص التراثي^(١)، وتقدیس أصحاب النصوص التراثية، منطلقين من أن أهل القرون الأولى، لم يتركوا للناس حتى قيام الساعة ما يقولونه، فهم الأتقى والأفقه إطلاقاً. ومن هنا فهم يعتبرون المرجعية الأساس الوحيد لكل من يريد أن يقول شيئاً. حتى أن المرء لا يحق له عندهم أن يقول، إلا إذا كان أحد "المقدسین" سبقه إليه، وإلا فهو مبتدع عميل مرتد يحاول كذا ويستهدف كذا.

ولكن إذا كان يحق لأبي الهول أن يسأل الداخلين إلى المدينة، ويلتهمهم إن لم يجيبوا، كما تقول الأسطورة، أفلا يحق لنا نحن أن نسأل أبا الفقه (الشافعي)، من أين جاء بما جاء به ؟ علماً بأننا لانضع تحت التساؤل حسن النوايا والتقوى والعبقرية.

إذا كانت خطورة الطروحات الماركسية، عند أصحاب القسم الثاني، تنبع من أنها جاءت مستعارة من خارج الثقافة العربية الاسلامية، ومن أنها استبعدت الدين، بما فيه جانبه الأخلاقي، فإن الطروحات المرجعية السلفية أشد خطراً على الفكر العربي

(١) - أينما وردت كلمة التراث عندنا، فنحن لانعني بها التنزيل الحكيم، لأن التنزيل عندنا وحى وليس نصاً تراثياً، فالتراث صنع إنساني بشري أما التنزيل فمن عند الله.

الاسلامي، لزعمها انها تأتي من داخل ثقافة هذا الفكر، ولأنها حافظت على الدين بشكله، وبشعائره، فاستبعدت بجزئتها المتطرفة العمل الصالح، ووضعت القانون الأخلاقي في مرتبة ثانوية من سلم الأولويات.

نحن لانجد مبرراً لنسأل أصحاب القسم الثاني عن سبب فعلهم هذا، طالما أن أصول الثقافة ليست موحدة بيننا وبينهم، علماً بأننا لانشكك إطلاقاً في نواياهم المحطصة ووطنيتهم الصادقة، ولانقول بأن كل ما طرحوه يقع في هامش الخطأ والباطل. فهناك الكثير من الإيجابيات في طروحاتهم، ومع ذلك لم تأت أكلها وثمارها، لأنها جاءت من خارج الثقافة العربية الاسلامية.

فمن الواضح المسلم به، أن الطروحات القومية مازالت أساسية لنا نحن العرب، وأنا واحد من التمسكين بعروبتهم، إلا أن الطروحات القومية بحاجة إلى تجديد، فنظرياتها الغائبة عن الساحة أقرب إلى الرومانسية منها إلى العلمية. نحن نقول إن الوحدة العربية هدف سياسي أساسي لكل عربي، ولكننا نضيف إن الإطار الرومانسي الذي طرح من خلاله في الخمسينات من هذا القرن، يحتاج إلى تأسيس نظري أعمق وأشمل.

أما بالنسبة لأصحاب القسم الأول، فإن لدينا أكثر من مبرر لنسألهم من أين جاؤوا بما جاؤوا به، طالما أننا وأنهم ننطلق من أساس الأسس، وأصل الأصول، التنزيل الحكيم والسيرة النبوية.

الأصول بيننا وبين أصحاب القسم الأول واحدة، لكننا نختلف عنهم بأننا نزعنا عن عيوننا نظارة الشافعي، وسمحنا لأنفسنا بأن ننظر إلى التنزيل الحكيم بعيون معاصرة، لابعيون مستعارة، دون مساعدة أحد أو تأطير مسبق من أحد.

لقد حاولنا في القسم الأول من هذا الكتاب أن نقلي الضوء على الإسلام والإيمان، كما وردا في آيات التنزيل الحكيم، وعلاقتها بالأخلاق والديموقراطية.

فأفردنا الفصل الأول منه لشرح أركان الاسلام وأركان الإيمان، وللتفريق بين المسلمين والمؤمنين، كما فرقت بينهم آيات التنزيل الحكيم، ولتعريف الاحسان والعمل الصالح، وتوصلنا إلى منظومة القيم والمثل العليا (القانون الأخلاقي) وعلاقتها بالديموقراطية والثقافة. واكتشفنا خلال ذلك كله، أن ماتم تقديمه لنا على أنه أركان الاسلام غير صحيح، ولا يتطابق البتة مع التنزيل الحكيم. وأن الركن الصحيح من بينها هو ركن الشهادة الأولى (شهادة أن لا إله إلا الله)، أما الشهادة بأن عمداً رسول الله، وأما إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت، فهي من أركان الإيمان وليس من أركان الاسلام. إن إعادة تسمية الأشياء بأسمائها، وتبيان أركان الاسلام وأركان الإيمان كما أوردها التنزيل الحكيم، جعلنا نفهم بوضوح كيف أن الاسلام بدأ بنوح وختم بمحمد (ص)، مروراً بإبراهيم ويعقوب وموسى وعيسى. وأنه هو الدين السماوي الوحيد الذي عرفته البشرية وجاء به الرسل على اختلاف رسالاتهم. فالمسلمون من عهد نوح، هم من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً، فمن آمن منهم بعد ذلك بملة إبراهيم كان حنيفاً، ومن آمن بموسى كان من الذين هادوا، ومن آمن بعيسى كان من النصارى، ومن آمن بمحمد (ص) كان من المؤمنين.

من هنا نفهم كما قلنا، كيف أن الاسلام بدأ بنوح وختم بالرسول الكريم (ص)، وخضع للتطور والتراكم المعرفي والانتاجي عند الانسان، فبدأ التوحيد مشخصاً ليتطور إلى مجرد. وبدأت القيم العليا الأخلاقية بـ " رب اغفر لي ولوالدي " لتشمل مع عاتم الأنبياء والرسل جميع مناحي الحياة، وتوصلنا إلى القول بأن الاسلام فطرة، والإيمان تكليف.

لقد قادنا النظر في أركان الاسلام، كما وردت في التنزيل الحكيم، إلى أن نرى بوضوح كيف تم استبعاد العمل الصالح منها، وقادنا النظر في أركان الإيمان، إلى أن نرى بوضوح كيف تم إغفال الاحسان فيها. وتبين لنا أن هناك تكاليف للإيمان غير

وأردت في أركان الإيمان التي سميت خطأ أركان الإسلام، وهي الشورى والقتال في سبيل الحرية والوطن، لأنها أيضاً تكليف مخالف للفطرة.

ثم شرحنا مفهوم المحرمين، وتبين لنا أن معظم أهل الأرض مسلمين، وأن الدين الإسلامي لاعلاقة له بالقومية، وإنما بالانسانية ككل، بغض النظر عن التسميات التي نطلقها على المجموعات الانسانية ذات الملل المختلفة. فالإسلام دين عالمي ينسجم مع العرب والعجم، بغض النظر عن القومية والعرق، أو أي تصنيف آخر. والعرب معظمهم مسلمون مؤمنون، من أتباع محمد (ص)، ومنهم نصارى، من أتباع عيسى، ومنهم يهود، من أتباع موسى، وكلهم عرب. وهناك مسلمون مؤمنون من غير العرب، لا يضرهم ذلك في شيء، ويعيشون في دول أخرى غير الدول العربية، ذلك لأن الإسلام ميثاق الانسانية (المثل العليا)، وأبرز أساساته حقوق الانسان وعلى رأسها الحرية.

ثم شرحنا مفهوم الكتاب والوصية والفريضة والمعظمة، وأضفنا إلى موضوع الارث بعض التفصيلات، واقترحنا فقهاً جديداً للإرث، وتم جدولة أركان الإسلام، وأركان الإيمان في نهاية هذا القسم، وتبين لنا أن (فعل الخير) من أركان الإسلام، وأن الزكاة من أركان الإيمان، وهناك تقاطعات فيما بينها.

جاء الفصل الاول من القسم الثاني تحت عنوان "العباد والعبيد"، بمحاذاة مستفيضاً حول الحرية الإنسانية، والحرية والرق، والثواب والعقاب، واستنتجنا أن التنزيل الحكيم لم يعترف بالرق، بل سخر منه ووضع من شأنه، وأن الحرية الانسانية في التنزيل تكمن في "عبادية" الانسان لله، أما الرق فهو "العبودية" لغير الله في الحياة الدنيا. وشرحنا مفهوم الميثاق، وميزناه عن الدستور والقانون، وأن كلمة الله التي سبقت لكل الناس هي الحرية. وأن الإسلام ميثاق بين الله والناس، ومثل عليا لكل مجتمع إنساني متحضر وعلى رأسها الحرية. واستنتجنا أن العبادات من أركان الإسلام، وأن إقامة الصلاة وصوم رمضان وحج البيت هي شعائر من أركان الإيمان لاعلاقة لها بالعبادات.

ثم بينا تحت عنوان "أين يعبد الله"، أن العبادات لا تكون في المساجد والكنائس والبيع، فهذه بيوت لذكر الله، وإقامة الصلوات، أما عبادة الله فلا تكون إلا خارجها.

بحثنا في الفصل الثاني مفهوم الشاهد والشهيد، وتبين لنا أن هذا المفهوم له علاقة بنظرية المعرفة الانسانية، وبمناهج المعرفة ونظمها، وأن مصطلح الشهيد لاعلاقة له بالأصل، بالذين يقتلون في الحرب في سبيل الله أو في سبيل غير الله، وأن هذا المصطلح استعمل كشعار سياسي لسوق الناس إلى القتال، ولعلاقة لذلك بالتنزيل الحكيم.

أما الفصل الثالث فقد خصصناه لبحث مفهوم الأبوين والوالدين، طبقا لما جاء في التنزيل الحكيم، وطبقا لمعارفنا المعاصرة، وتبين لنا أن التبني مباح، وأن التنزيل الحكيم حدد شروط صحته وبطلانه، مما يؤثر على ما بين أيدينا مطبقا من قوانين الارث والتبني، ويفتح المجال لوضع تشريعات جديدة في الارث والتبني.

وشرحنا في الفصل الرابع الذنب والسيئة، وفرقنا بينهما من واقع فهمنا لقوله تعالى ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء..﴾ النساء ١١٦ وقوله تعالى ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ يوسف ١٠٦. وتم في هذا الفصل شرح تطور التوحيد على مر التاريخ من المشخص إلى المجرّد. وأن إبراهيم أبو المسلمين لأنه أول من توصل إلى الإله الواحد المجرّد غير المجدّد (خالق السموات والأرض) وأن ماعداه متغير غير ثابت (حنيف) وأنه الباقي وحده وليس كمثلته شيء.

وقدمنا في الفصل الخامس مفهوم الاسلام والسياسة، وهل الاسلام قابل للتسييس، وتبين لنا أن الاسلام غير قابل للتسييس، وعندما نفعل ذلك، نضيع الاسلام و السياسة معا.

لنا فإني أرجو القارئ الكريم، أن لا يتسرع في الحكم على هذا الكتاب، إلا بعد قراءته، أملا أن يأتي الكتاب مساهمة متواضعة في فهم التنزيل الحكيم، ونحن شهداء العقد الأخير من القرن العشرين، شاهدي المعلومات التي توصلت إليها الإنسانية.

وأرجو أن أكون قد وضحت بشكل أفضل، مشكلة المعرفة والأخلاق والحرية والحدائق، كي يتسنى لنا نحن العرب دخول القرن الحادي والعشرين، مالكين لوعي معرفي واجتماعي وسياسي أفضل. وأن يكون القرن القادم قرن حرية العرب ووحدهم، كي يشغلوا موقعاً أفضل في صنع الحضارة الإنسانية، ويشاركوا في صنع القرار السياسي العالمي.

والحمد لله رب العالمين.

دمشق ١١ نيسان ١٩٩٦ م.

٢٣ ذي القعدة ١٤١٦ هـ.

القسم الأول
الاسلام والايمان

القسم الأول: الاسلام والايان

- ١_ الاسلام والمسلمون.
- الاجرام و المجرمون.
- ٢_ الايمان و المؤمنون.
- ٣_ الاحسان و العمل الصالح.
- ٤_ الكتاب ، الفريضة ، الوصية ، الموعدة.
- ٥_ أركان الاسلام .
- ٦_ أركان الايمان .

ثمّة العديد العديده من آيات التنزيل الحكيم، نجدنا فيها أمام مصطلحات هي: الإسلام / المسلمون، و الايمان / المؤمنون، والتقوى / المتقون، تقابلها في جانب آخر مصطلحات هي: الاجرام / المجرمون، والكفار / الكافرون، والشرك / المشركون.

ونفتح المعاجم والتفاسير وكتب الأصول، فتجدنا أمام خلط واضح بين الشرك والكفر والاجرام، وأمام ثنائية غاممة لاتفرق بين المسلم والمؤمن، والا سلام والايمان، وتجعل المسلمين مؤمنين والمؤمنين مسلمين والجميع أتباع محمد (ص).

١-الاسلام والمسلمون

نعود إلى التنزيل الحكيم، ونحن متفقون على أنه صادق خال من الحشو، لنقرأ فيه:

- ﴿ إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات .. ﴾ الأحزاب ٣٥.
- ﴿ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات .. ﴾ التحريم ٥.
- ﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم .. ﴾ الحجرات ١٤.

ونفهم من الآيات أمرين، الأول أن المسلمين والمسلمات شيء والمؤمنين والمؤمنات شيء آخر، والثاني أن الاسلام يتقدم دائماً على الايمان ويسبقه.

ونقرأ قوله تعالى :

- الجن ﴿ - وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا
رشدا ﴾ الجن ١٤ .
- إبراهيم ﴿ - ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا
مسلمًا.. ﴾ آل عمران ٦٧ .
- يعقوب ﴿ - ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم
الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ البقرة ١٣٢ .
- يوسف ﴿ - رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث، فاطر
السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة، توفني مسلما
وأخفي بالصالحين ﴾ يوسف ١٠١ .
- سحرة فرعون ﴿ - وما تنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا، ربنا أفرغ علينا
صبرا وتوفنا مسلمين ﴾ الأعراف ١٢٦ .
- فرعون ﴿ - وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتهمهم فرعون وجنوده بغيا
 وعدوا، حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت
به بتوا إسرائيل وأنا من المسلمين ﴾ يونس ٩٠ .
- الحواريون ﴿ - فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله قال
الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد باننا
مسلمون ﴾ آل عمران ٥٢ .
- نوح ﴿ - فإن توليتم فما سألتكم من أجر، إن أجرى إلا على الله،
وأمرت أن أكون من المسلمين * فكذبوه فنجيناه ومن معه في
الفلك .. ﴾ يونس ٧٢، ٧٣ .
- لوط ﴿ - فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين * فما وجدنا فيها
غير بيت من المسلمين ﴾ الذاريات ٣٥، ٣٦ .

ونفهم من الآيات، في تسلسلها أعلاه، أن الجن وإبراهيم ويعقوب والأسباط ويوسف وسحرة فرعون والحواريين ونوحا ولوطا، كانوا من المسلمين، وأن فرعون حين أدركه الفرق نادى بأنه منهم. وهؤلاء جميعا لم يكونوا من أتباع محمد (ص)، فالحواريون من أتباع عيسى (ع) وسحرة فرعون من أتباع موسى (ع).

ونفهم من هذا كله أن الاسلام شيء والايمان شيء آخر، وأن الاسلام متقدم على الايمان سابق له، وأن المسلمين ليسوا أتباع محمد (ص) حصرا. ونصل أخيرا إلى السؤال الكبير: إن كانت الشهادة برسالة محمد (ص)، والشعائر من أركان الاسلام، فكيف يصح إسلام فرعون وهو لم يلتق إلا بموسى (ع)، وإسلام الحواريين وهم لم يعرفوا سوى المسيح عيسى بن مريم، وإسلام غيرهم ممن أثبت التنزيل الحكيم إسلامهم فيما ذكرنا من آيات، وهم جميعا لم يسمعوا بالرسول الأعظم، ولم يصوموا رمضان، ولم يحجوا البيت؟

لقد أقامت كتب الأصول والأديبات الاسلامية أركانا للاسلام من عندها، حصرتها في خمس، هي التوحيد والتصديق برسالة محمد (ص) والشعائر، مستبعدة العمل الصالح والاحسان والأخلاق من هذه الأركان. فالتقت، دون أن تقصد، بالعلمانيين والماركسيين من أصحاب مشاريع الحدائث والتجديد، كما أسلفنا، ووقعت دون أن تقصد أيضا، فيما وقع فيه اليهود والنصارى !!

يقول تعالى في محكم تنزيله :

- ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى، تلك أمانيهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين * بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون ﴾ البقرة ١١١، ١١٢.

فاليهود يحضرون الجنة باليهود، وماعداهم في النار، والنصارى يحضرون الجنة

بالنصارى وماعندهم في النار، والتنزيل يعتبر ذلك كله أوهاماً منهم لا برهان عليها،
ويصحح لهم أوهاهم بصراحة لاليس فيها، قائلاً إن الجنة يدخلها كل من (أسلم
وجهه لله وهو محسن) .

وتأتي أركان الاسلام الموضوعه لتقول : لايقوم إسلام إلا على التصديق برسالة
محمد (ص)، وعلى الصلاة والزكاة والصيام والحج . وهذا هو الاسلام الذي لايقبل
الله، في زعمهم ، غيره، ولايدخل الجنة إلا أصحابه. ونسأل نحن : أليس هذا بالضبط
مقالته اليهود والنصارى، فتصدي لهم سبحانه في التنزيل ؟

لقد تم اعتبار الصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت من أركان الاسلام.
فإذا ما فتحنا التنزيل الحكيم، وجدناه يكلف المؤمنين بهذه الشعائر، وليس المسلمين.
واقراً معي قوله تعالى :

- ﴿ .. إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ النساء ١٠٣ .
 - ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله، إن
الله بما تعملون بصير ﴾ البقرة ١١٠ .
 - ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ﴾ النور ٥٦ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام .. ﴾ البقرة ١٨٣
- إلى قوله تعالى :

- ﴿ .. فمن شهد منكم الشهر فليصمه .. ﴾ البقرة ١٨٥ .

ونجد أنفسنا أمام سؤال كبير : لماذا تم استبعاد الجهاد، والقتال، والقصاص،
والشورى، والوفاء بالعقود والعهود، والعديد العديد من الأوامر والتكاليف، من أركان
الاسلام، مع أن حكمها واحد في الآيات كحكم الصلاة والزكاة والصيام والحج ؟

ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا، لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ الأنفال ٧٤.
 - ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾ الحجرات ١٥.
 - ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم .. والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ البقرة ٢١٦.
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل .. ﴾ البقرة ١٧٨.
 - ﴿ والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون ﴾ الشورى ٣٨.
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود .. ﴾ المائدة ١.
 - ﴿ .. وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولا ﴾ الاسراء ٣٤.
 - ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده .. ﴾ الاسراء ٣٤.
 - ﴿ وأوفوا الكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم .. ﴾ الاسراء ٣٥.
 - ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم .. ﴾ الاسراء ٣٦.
 - ﴿ ولا تمش في الأرض مرحا .. ﴾ الاسراء ٣٧.
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها .. ﴾ النور ٢٧.
- كما نجد أنفسنا، مع أركان الاسلام المزعومة التي تضم الشعائر فقط، أمام تحريف خطير لما ورد في التنزيل الحكيم. فالدين عند الله الاسلام، لا يقبل ديناً غيره .. ولكن الدين الاسلامي عند الله دين الفطرة الانسانية التي فطر سبحانه الخلق عليها، بدليل قوله تعالى :
- ﴿ فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ الروم ٣٠.

ولا بد أن تكون أركان هذا الاسلام، بدليل قوله تعالى، فطرية مقبولة، تتماشى بشكل طبيعي مع ميول الخلق. فهل الشعائر (إقامة الصلاة - الصوم - حج البيت - الزكاة) التي افترضوا أنها من أركان الاسلام، فطرية ؟ تتجه إليها النفوس والأرواح والعقول مدفوعة بفطرة الخلق ؟

لنأخذ الزكاة مثلاً، لنجدها ضد الفطرة الانسانية تماماً !! فالزكاة إخراج للمال وإنفاق له، بينما جبل الله خلقه على كئز المال وحبه، كجزء من أجزاء غريزة حب البقاء، يقول تعالى :

- ﴿ وتحبون المال حباً جماً ﴾ الفجر ٢٠ .
- ﴿ .. ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه.. ﴾ البقرة ١٧٧ .
- ﴿ اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب وهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد.. ﴾ الحديد ٢٠ .
- ﴿ إن الإنسان خلق هلوعاً * إذا مسه الشر جزوعاً * وإذا مسه الخير منوعاً ﴾ المعارج ١٩ - ٢١ .

ولننظر إلى الصوم كمثال آخر، لنجده يتعارض مع الفطرة، ومع غريزة حب البقاء، تعارضاً عمودياً !! فالأصل في الفطرة أن يأكل المرء حين يجوع، ويشرب حين يعطش، ويطلق للسانه العنان سباً وشتماً حين يغضب. أما الصوم فهو تهذيب لهذه الوجوه الوحشية البهيمية من الفطرة، وقمع لهذه الغرائز التي أوجدها الخالق في الخلق لحماية النوع والحفاظ على البقاء.

ثمة مثال ثالث، لم يرد عند واضعي أركان الاسلام، رغم أنه تكليف أمر الله به المؤمنين، هو القتال، في هذا المثال يوضح سبحانه ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم .. ﴾ البقرة ٢١٦، أن القتال كتب على المؤمنين كما كتب على الذين من قبلهم،

مما يذكرنا بآية الصوم (البقرة ١٨٣) التي تنص على أن الصيام كتب على المؤمنين كما كتب على الذين من قبلهم، ويذكرنا بأن الصلاة (كتاباً موقوتاً)، لكن البقرة ٢١٦ تزيد فتوضح بما لا يقبل الشك بأن الله يأمر المؤمنين بالقتال وهو كره لهم.

صدق الله العظيم، فالقتال ضد الفطرة، والزكاة ضد الفطرة، والصيام ضد الفطرة .. وباختصار، الشعائر كلها ضد الفطرة .. ولو كانت من الفطرة لما أنزلها تعالى في محكم كتابه، وكلف المؤمنين بها تكليفاً، ولترك الخلق يودونها بفطرتهم دون أمر منه، تماماً كما تمتنع البقرة عن أكل اللحم ، بفطرتها التي فطرها الله عليها.

لقد اقتصرنا حتى هذه السطور ، على دحض مزاعم واضعي أركان الاسلام الخمس، وعلى تنبيه القائلين بها إلى مخالفة ذلك للتنزيل الحكيم .. ولكن هل وضع التنزيل أركاناً للاسلام؟ .. وماهي؟

ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾
البقرة ٦٢.

- ﴿ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين ﴾
فصلت ٣٣.

- ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره .. ﴾ البقرة ١١٢.

- ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما ألهمكم إله واحد فهل أنتم مسلمون ﴾ الأنبياء ١٠٨.

- ﴿ .. قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وأنا من المسلمين ﴾
يونس ٩٠.

- ﴿ ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك .. ﴾ البقرة ١٢٨.

- ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن .. ﴾ النساء ١٢٥.

- ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾

المادة ٤٤ .

من هذه الآيات وغيرها كثير، نفهم أن الاسلام هو التسليم بوجود الله ، وباليوم الآخر . فإذا اقترن هذا التسليم بالاحسان والعمل الصالح، كان صاحبه مسلماً، سواء أكان من أتباع محمد (الذين آمنوا) أو من أتباع موسى (الذين هادوا) أو من أنصار عيسى (النصارى) أو من أي ملة أخرى غير هذه الملل الثلاث كالمجوسية والشييفية والبوذية (الصابئين).

فإذا قرأنا في ضوء ما تقدم قوله تعالى في أول سورة البقرة : ﴿ ألم * ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين * الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ﴾ نفهم أن الغيب هنا هو الله واليوم الآخر، وأن العمل الصالح والاحسان هو أركان الاسلام.

فإذا فهمنا ذلك كله، رأينا منطقياً وطبيعياً أن يقول سبحانه إن الدين عنده هو الاسلام، وأنه لا يقبل ديناً غيره، إذ كيف يقبل الخالق من عباده ديناً هو غير موجود فيه بالأصل.

وإذا فهمنا ذلك، ورأينا هذا، انتبهنا إلى أن التنزيل الحكيم حين يتكلم عن الايمان، وعن الذين آمنوا، فهو يتحدث عن نوعين من الناس، أو لنقل نوعين من الايمان، أولهما الايمان بالله واليوم الآخر، وهو الاسلام، ثانيهما الايمان بمحمد (ص) ورسالته. ويدلنا على ذلك بشكل لا يقبل اللبس ماورد في التنزيل الحكيم، وما سنعود إليه تفصيلاً مع القول في الايمان.

رأينا حتى الآن أن التنزيل يضع للاسلام أركاناً ثلاثة هي:

- الايمان تسليماً بوجود الله.
- الايمان تسليماً باليوم الآخر (ولاحظ معي هنا أن التسليم باليوم الآخر

يعني ضمناً التسليم بالبعث). أي أن الإيمان بالله واليوم الآخر هي المسلمة التي لا تقبل النقاش عند المسلم.

وهذه هي تذكرة الدخول إلى الاسلام .

- العمل الصالح والاحسان. (انظر فصل الذنوب والسيئات).

وتبين في هذه الأركان الثلاثة جانبين: جانب نظري بحت هو الايمان بالله واليوم الآخر، وجانب منطقي عملي هو العمل الصالح والاحسان. إذ لا معنى للإيمان النظري دون سلوك عملي يتعكس فيه ويتجلى من خلاله، ومن هنا نفهم قول الرسول الأعظم، إن صحح : الخلق عيال الله، أحبهم إلى الله أنفعهم لعياله.

- الاجرام والمجرمون

فإذا أردنا تعميق فهمنا للاسلام والمسلمين في التنزيل الحكيم، فما علينا إلا أن ننظر في تعريف المصطلح المضاد للاسلام وهو الاجرام، والمصطلح المضاد للمسلمين وهو المجرمين في قوله تعالى :

- ﴿ أفنجعل المسلمين كالمجرمين * مالكم كيف تحكمون ﴾ القلم ٣٥، ٣٦.

لقد ورد الأصل "جرم" ومشتقاته ٦٨ مرة في التنزيل الحكيم. وهو أصل واحد في اللسان العربي يعني القطع . ومنه سميت الأجرام السماوية أجراماً لأنها منفصلة مقطوع بعضها عن بعض. ومنه جاء قوله تعالى : ﴿ لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾ النحل ١٠٩، أي أن خسارتهم في الآخرة أمر مقطوع مثبت به.

وإذا كان المصطلح القانوني المتداول اليوم، يسمى السارق والقاتل والغاصب مجرمًا، فإن الأصل في ذلك أن المجرم هو الذي قطع صلته بالمجتمع وقوانينه وانطلق يجري على هواه. تماماً كالمجرم في التنزيل الحكيم، الذي قطع صلته بالله، فأنكر وجوده، وكفر باليوم الآخر، وكذب بالبعث والحساب. وهو ما نطلق عليه بمصطلحنا المعاصر اسم "الملحد".

ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ .. ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ القصص ٧٨.
 - ﴿ وامتازوا اليوم أيها المجرمون ﴾ يس ٥٩.
 - ﴿ ويوم تقوم الساعة يلس المجرمون ﴾ الروم ١٢.
 - ﴿ يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام * فبأي آلاء ربكما تكذبان * هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون ﴾ الرحمن ٤١، ٤٢، ٤٣.
 - ﴿ قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ﴾ النمل ٦٩.
 - ﴿ كذلك نعمل بالمجرمين * ويل يومئذ للمكذبين ﴾ المرسلات ١٨، ١٩.
- ونحن هنا مع الآيات أمام صور تصف مجرمين ينكرون البعث، ويكفرون بوجود الله، ويكذبون باليوم الآخر، قاموا من أحداثهم بعد نفخة الصور الثانية، فرأوا رأي العين ما كانوا يكذبون بوجوده، فبهتوا دهشة، وبان ذلك على وجوههم، إلى حد لا يحتاجون معه إلى سؤال وجواب، فهم يوحذون بدلالة ما ارتسم على وجوههم، ليصلوا النار التي كانوا بها يكذبون.
- أما لماذا لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم، فسببه واضح تماماً. أولاً لأن المجرم إنسان ملحد لا يؤمن بوجود الله، وهذا وحده كاف لأن يعطيه تذكرة مرور إلى جهنم دونما حاجة إلى ميزان أو حساب، إذ ليس له بالأصل أي حساب مفتوح عند الله بحكم قطعه لصلته به. ثانياً لأن الذنوب مع الله كترك الصلاة وإفطار رمضان وإخسار الكيل وتطفيف الميزان، ذنوب قابلة للأخذ والرد والتكفير والمغفرة، لو أن صاحبها آمن مبدئياً بالله واليوم الآخر. أما مع المجرم فلا حاجة للسؤال عن الذنوب، وقد تحقق الاجرام بالكفر بالله والتكذيب بيوم الدين، وقطع الصلة مع الله واليوم الآخر.
- ومن هنا .. من قولنا بقطع الصلة .. نفهم قوله تعالى:

- ﴿إلا أصحاب اليمين﴾ في جنات يتساءلون ﴿عن الجرمين﴾ ما سلككم في سقر ﴿قالوا لم نك من المصلين﴾ ولم نك نطعم المسكين ﴿وكنا نجحون مع الخائضين﴾ وكنا نكذب بيوم الدين ﴿المدثر ٣٩ - ٤٦﴾.

الصورة هنا لأصحاب اليمين في الجنة، يسألون الجرمين ماذا أوصلكم إلى النار؟ فيجيب الجرمون : لأننا لم نعتنق الاسلام نظرياً وعملياً. لم نسلّم بوجود الله فقطعنا صلتنا به ﴿لم نك من المصلين﴾ ولم نسلّم باليوم الآخر ﴿وكنا نكذب بيوم الدين﴾، ولم نقدم عملاً ينفع الخلق ﴿لم نك نطعم المسكين﴾ بل عملنا ما يسيء ويضر ﴿وكنا نجحون مع الخائضين﴾ ، إلى أن رأينا يقيناً كل ذلك حاضراً، فانتبهنا إلى ماترون.

ولقد ذهب بعض المفسرين إلى أن المصلين في الآية هم مقيموا الصلاة. إلا أننا حين رجعنا إلى آيات التنزيل الحكيم، لم نجد يطلق اسم المصلين على القائمين بالصلاة. هذا من جهة، من جهة أخرى ترك الصلاة أو الصيام لاعلاقة له بالايان بالله واليوم الآخر، ومرتكبوها ليسوا مجرمين، بحيث ينطبق عليهم وصف التنزيل الحكيم. نقول هذا ونحن نستذكر قوله تعالى : ﴿أرأيت الذي يكذب بالدين﴾ فذلك الذي يدعّ اليتيم ﴿ولا يحضّ على طعام المسكين﴾ فويل للمصلين ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ الذين هم يراؤون ﴿ويعنون الماعون﴾ سورة الماعون. فالشبه كبير بين سورة المدثر وسورة الماعون، لأن التكذيب بيوم الدين كالكفر بوجود الله، يخرج الانسان من دائرة الاسلام إلى دائرة الاجرام، ولهذا فنحن أميل إلى أن المقصود في السورتين بالمصلين، هو الصلة وليس الصلوة، وأميل في فهم الآيات على النحو الذي أسلفناه، لأن لنا في الصلاة (بالألف) والصلوة (بالواو) قولاً فصله ثم نعود إلى ما كنا فيه (١).

(١) لقد رأينا أن من الضروري توضيح معنى الصلاة، جرياً وراء التوفيق ورفع اللبس بين قوله تعالى في سورة الماعون ﴿فويل للمصلين﴾ الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴿واعتبار هذا القول مرجحاً للمتقاسم عن أداء =

الصلاة بأوقاتها، كما ترى كتب التفسير، وبين قوله تعالى في سورة المراتل ﴿ويل يومئذ للمكذبلن﴾ ..
* كذلك فعل بالهجرملن﴾.

واللبس ىتلخص فى أن الله سبحانه ىتوعد المؤمن المتقاص عن الصلاة بالوئل (وهو واد سحلق من وديان جهنم) ، وىتوعد به فى ذات الوقت الهجرملن المكذبلن. ومن المستحيل أن ىستوى فى عدل الله سبحانه المسلم المؤمن المقصر فى أداء الشعائر، والمكذب الهجرم الكافر بوؤود الله والمنكر للبعث وللؤوم الآخر، وهو الذى ىقول فى محكم تنزيله:

﴿أفجعل المسلملن كالهجرملن﴾ * مالكم كيف تحكمون﴾ القلم ٣٥، ٣٦.

والحل فى رأىنا، ىمكن فى مفهوم الصلاة ذاتها. فقد وردت الصلاة فى التنزل الحكلم بمعنلن معددلن ىختلف أءدهما عن الآخر فى الشكل، وىلتقى معه فى المضمون، فالصلاة فى الحائلن صلة بىن العبد وربه أساسها الدعاء. ولكن هذه الصلة أخذت منذ ابراهلم شكللن هما:

١ - صلة بىن العبد وربه قلبها الدعاء، لائتأاج إلى إقامة وطقوس، ىودىها كل إنسان له با الله صلة على طرىقه الخاصة. (وقد وردت فى التنزل الحكلم "الصلاة" بالألف).

٢ - صلة بىن العبد وربه، لما طقوس وحركات معددة خاصة بها، كالقيام والركوع والسؤود والقراءة، وئتأاج إلى إقامة، أى على الانسان أن يقوم لىودىها. (وقد وردت فى التنزل الحكلم "الصلاة" بالوار). وهى من شعائر الإئمان.

فإذا أردنا أن نفرق بىن كل من هئلن المعنلن فى التنزل الحكلم، فما علنا إلا أن ننظر فى قوله

تعالى :

﴿رجال لائلهم ئجارة ولا ىبع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإئفاء الزكاة، ىخالون ىوماً ئنقلب فى القلوب والأبصار﴾ النور ٣٧. هنا الصلاة (بالوار).

وفى قوله تعالى :

﴿إلم تر أن الله ىسبح له من فى السموات والأرض والطلر صائلات كل قد علم صلاته وئسبىحه، والله عللم بما ىفعلون﴾ النور ٤١. هنا الصلاة (بالألف).

ونلاحظ أن الصلاة وردت فى الآءة الأولى بالوار، وبعء فعل الإقامة، ونفهم هنا أنها بمعنى القيام والركوع والسؤود، أما فى الآءة الئانىة، فقد وردت الصلاة بالألف (صلاته)، والأءلث فىها عن الطلور. ولما كنا نعلم أن الطلور لائقم الصلاة الطقسلة المءددة بالركوع والسؤود والقيام والقعود، فإننا نفهم أنها هنا بمعنى الصلاة مع الله. وهى صلة تسبىح ودعاء ىعلمها الطلر ولائعلمها نحن، لولا أن أئبرنا تعالى بها وبوؤودها. =

مخلص إلى أن التنزيل الحكيم قد ميز في النطق سماعاً من جوهل وفي الخط كتابة بعد التدوين، بين الصلوة والصلاة. لبدلتنا على وجوب تميز المعنى المقصود من الأولى وأنها القيام والقعود والركوع والسجود، والمعنى المقصود من الثانية وأنها صلة تسييح ودعاء تتبع من إقرار بوجود صلة بين العبد وربه.

فيذا وقفنا أمام قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ الأحزاب ٥٦ .
وفهمنا أن فعل " يصلون " وفعل " صلوا " هو من الصلوة ، يصير معنى الآية أن الله وملائكته يقومون ويقعدون ويركعون ويسجدون على النبي، سبحانه وتعالى علواً كبيراً. وأن على الذين آمنوا أن يركعوا ويسجدوا أيضاً على النبي .

ولكن الفعلين في الآية من الصلاة، أي الصلوة، فيصبح معنى الآية أن هناك صلة بين الله وملائكته من جهة، وبين النبي من جهة ثانية، وأن الله يطلب من المؤمنين أن يقيموا صلة بينهم وبين النبي، قال بعضهم إنها الدعاء. وأنا أرى أنها أكثر من ذلك، ففي أذان الصلوة ذكر الله والرسول، وفي القعود الأرسط والأخير ذكر للنبي ولإبراهيم. ذكر النبي لأنه أبو المؤمنين، وذكر لإبراهيم لأنه أبو المسلمين.

وأرى أن الله وملائكته يصلون على النبي، والمطلوب منا نحن أن نصلي عليه ونسلم. ومن هنا فإن من الخطأ الفاحش أن نقول " اللهم صل وسلم على محمد " أو أن نقول " صلى الله عليه وسلم " لأن الله يصلي على النبي ولا يسلم، والمطلوب منا نحن أن نصلي ونسلم.

فالقاسم المشترك بين الله وملائكته من جهة، وللمؤمنين من جهة أخرى هو الصلاة على النبي، إلا أن أهمية خصوصية للمؤمنين فقط هي التسليم، ولهذا قال ﴿..وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ولم يقل (وسلموا سلاماً) .
أي أن علينا نحن المؤمنين أن نسلم بوجود هذه الصلة بين الله وملائكته والنبي، وبيننا نحن وبين النبي. فالتسليم هو الإذعان والقبول بلا قيد ولا شرط، كما في قوله تعالى :

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ النساء ٦٥ .

ولما كان لا يليق بجلال الله أن يسلم تسليماً بالمعنى الذي ذهب إليه آية النساء، فالصحيح كما أسلفنا أن نقول عند ذكر النبي " صلى الله وملائكته عليه " وليس " صلى الله عليه وسلم " .
ولكني نفهم بوضوح أكثر، كيف أن فعل (يصلون) وفعل (صلوا) أتى من الصلاة وليس من الصلوة، علينا أن نعود لسباق آية الأحزاب وسياقها، ونقرأ قوله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا * وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا * هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ الأحزاب ٤١، ٤٢، ٤٣ . =

الله وملائكته هنا يصلون على المؤمنين .. فهي ليست صلوة، بل صلة وصلوة عمودها الهدى

وقامها الرحمة.

وتتابع قوله تعالى :

﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾ الأحزاب ٥٦ .
الله وملائكته هنا يصلون على النبي، باعتبار النبي من المؤمنين الذين مخاطبتهم الآية ٤٣، ثم يأتي أمر
الله للذين آمنوا أن يصلوا هم أيضاً عليه ويسلموا تسليماً.

ويقف المؤمنون حائرين .. لأن صلاة الله وملائكته على النبي هدى ورحمة، وهم لا يملكون للنبي
هدى ولا يملكون له رحمة .. فكيف يصلون عليه ؟ .. وتنزل الآياتان بعدها مباشرة :

﴿ إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً ﴾ * والذين يؤذون
المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ الأحزاب ٥٧، ٥٨.

هنا اتضحت الصورة وتلاشت الحيرة وانكشف اللبس. فالله وملائكته يصلون على المؤمنين رحمة
وهدى، ويصلون على النبي باعتباره من المؤمنين أيضاً رحمة وهدى، وهذا كله منسوباً إلى الله ومن زاويته. أما
من زاوية المؤمنين، فهم مأمورون بالصلاة على النبي. لكن النبي بالنسبة إليهم رسول، وإذا ما أمرت الآية ٥٨
بكف الأذى مطلقاً وبكل أنواعه عن المؤمنين والمؤمنات والنبي من بينهم، فإن الآية ٥٧ تشير إلى أن إيذاءه
كرسول أبلغ أثراً، وأشد عند الله عقاباً، فالذي يؤذي الرسول يطرد من الرحمة (التي وردت في الآية ٤٣) في
الدنيا والآخرة، ويتعرض لما أعدّه الله له من عذاب مهين. أما متورده كتب الأخبار من أن بعض الصحابة
سأل رسول الله (ص) حين نزلت الآية، وتوهم أن المؤمنين مأمورون بصلوة الركوع والسجود على النبي،
فليس عندنا بشيء.

لقد ورد الأصل (صلو) ومشتقاته في التنزيل الحكيم ٩٩ مرة، جاء لفظ (الصلوة) بالواو في ٦٧
موضعاً منها. ونلاحظ في هذه المواضع أن الصلوة ارتبطت بالاقامة حيناً وبالزكاة حيناً أو دل سياق الآية بمعناها
العام أن المقصود هو القيام والقعود والركوع والسجود، وليس الصلوة. وقرأ معي قوله تعالى :

﴿ الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة وما رزقناهم ينفقون ﴾ البقرة ٣ .

﴿ وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلوة والزكاة ما دمت حياً ﴾ مريم ٣١ .

﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن

الصلوة فهل أنتم متبهون ﴾ المائدة ٩١ .

أما حين تأتي مضافة متجداً حيناً بالواو وحيناً بالألف :

﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل عليهم، إن صلواتك سكن لهم، والله سميع عليم ﴾ =

التوبة ١٠٣ .

﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن، أيا مالدعوا فله الأسماء الحسنى، ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها واتبع بين ذلك سبيلا ﴾ الإسراء ١١٠ .

لكنها في الحالتين لا تخرج عما ذكرنا . فالصلوة في التوبة، والصلوة في الإسراء هي الصلة بالدعاء، كما هو واضح.

وكما أن فعل الصلاة والصلوة واحد، صلى / يصلي / صل / يصلون ، فكل ذلك الجمع منهما واحد. فالصلوات جمع الصلاة بمعنى الصلة، والصلوات جمع الصلوة بمعنى الركوع والسجود. يقول تعالى :

﴿ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة، وأولئك هم المهتدون ﴾ البقرة ١٥٧ .

﴿ ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قريبات عند الله وصلوات الرسول .. ﴾ التوبة ٩٩ .

وهي هنا جمع الصلاة بمعنى الصلة.

﴿ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين ﴾ البقرة ٢٣٨ .

وهي هنا جمع الصلوة وهي الركوع والسجود. ومن المفيد أن نشير استطرادا إلى أن المقصود بالصلوة الوسطى في الآية، هي الصلوة المعتلة الخاشعة المطمئنة التي تكاملت أركانها بلا إفراط ولا تفريط، وليست صلوة العصر كما يحلو لبعض المفسرين أن يزعموا.
فإذا سأل سائل عن قوله تعالى :

﴿ قالوا يا ضيغ أصلوتك تأمرك أن نؤك ما يعبد آباؤنا .. ﴾ هود ٨٧ .

﴿ الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحق، إن ربي لسميع الدعاء ﴾ رب اجعلني مقيم الصلوة ومن ذريتي، ربنا وتقبل دعاء ﴾ ابراهيم ٣٩ ، ٤٠ .

وهذا يعني أن الصلوة بركوعها وسجودها وقيامها وقعودها كانت معروفة منذ ابراهيم .. فأين ضاعت هذه الصلوة ولم تصل إلى عهد النبي (ص) ؟ نقول ، لقد جاء جواب ذلك في سورة مريم بقوله تعالى :

﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدينا واجتبتنا، إذا تطى عليهم آيات الرحمن خرّوا سجداً وبكياً ﴾ فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات، فسوف يلقون فيها ﴾ مريم ٥٨ ، ٥٩ .

ونفهم هنا أن صلوة الركوع والسجود التي كانت عند ابراهيم واسماعيل وشعيب وعيسى وزكريا قد ضاعت عند الخلف من بعدهم، لكن صلاة الصلة بالله بقيت موجودة ولم تقطع ، بل كليل قوله تعالى عن مشركي العرب :

=

ونعود إلى سورة المدثر وإلى قوله تعالى ﴿ قالوا لم نك من المصلين ﴾.

لقد قلنا إننا نميل إلى اعتبار المصلين في الآية من الصلاة الصلوة وليس من الصلوة الركوع والسجود، وذلك بدلالة ما سلف قوله، مضافاً إليه أمرين:

١ - يقول تعالى في سورة المدثر الآية ٢٦ : (سأصليه سقر) . والمقصود هو الوليد ابن المغيرة، الذي أدير واستكبر حين سمع التنزيل الحكيم، وقال إنه سحر من قول البشر.

والوليد بن المغيرة بحسب المصطلح القرآني مجرم كافر بوجوه الله منكر ليوم القيامة مكذب بالبعث، والله سبحانه سيصليه سقر لهذا السبب. فحين يسأل أصحاب اليمين المحرمين ما سلككم في سقر .. فإن الوليد من بين هؤلاء المحرمين الكافرين بوجود الله المكذبين بيوم الدين !! ونرى من السطحية بمكان أن يجيب الوليد بأن سبب دخوله النار، هو أنه لم يكن من مقيمي الصلوة .. إذ لا تعد الصلوة بجانب الإحرام شيئاً مذكوراً.

٢ - لاختلاف في أن سورة المدثر وسورة الماعون من السور المكية، بينما نزلت الصلوة في المدينة المنورة. فكيف يعقل أن يعتبر الوليد نفسه تاركاً للأمر لم يعاصر التكليف به، بل والأكثر من ذلك، أن يعتبرها أحد أسباب دخوله النار. علماً أن في ذلك الوقت لم يكن الصحابة أنفسهم قد أقاموا الصلوة.

إن للمجرمين في التنزيل الحكيم صفات مميزة يعرفون بها :

﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله .. ﴾ لقمان ٢٥ .
فالمشركون يعرفون أن الخالق هو الله، وعلى هذا فقد سماهم التنزيل مشركين ولم يسمهم مجرمين، لكنهم اعتبروا عبادتهم للأصنام نوعاً من الصلوة مع الله في زعمهم، لقوله تعالى:
﴿ .. والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .. ﴾ الزمر ٣.

- ١ - فهم لا يخفون أنفسهم ﴿ يعرف الجرمون بسيماهم .. ﴾ الرحمن ٤١ .
- ٢ - ويضحكون من المسلمين المؤمنين بالله واليوم الآخر ويستهزئون بهم ﴿ إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ﴾ المطففين ٢٩ .
- ٣ - وقطعوا كل صلة لهم بالله ، بدلالة تسميتهم مجرمين .
- ٤ - ليس لهم وقفة أمام الله في الآخرة، وليس لهم حساب مفتوح عنده، إذ ليس مع الاجرام ذنب ﴿ .. ولا يستل عن ذنوبهم الجرمون ﴾ القصص ٧٨ .
- ٥ - الجرمون المكذبون المستهزئون حصاة الله تعالى في الحياة الدنيا ، لقوله :
 - ﴿ فلنرى ومن يكذب بهذا الحديث، سنستخرجهم من حيث لا يعلمون ﴾ القلم ٤٤ .
 - ﴿ إنا كفيناك المستهزئين ﴾ الحجر ٩٥ .

وهذه الصفات التي اختاروها لأنفسهم، هي التي تدخل بهم إلى أعمق وديان جهنم، وتميزهم عن المسلمين المؤمنين الذين شاب صلواتهم المكتوبة سهو أو غفلة لسبب أو لآخر .

ونختم مقالنا بقولنا إن الاسلام لا يتم إلا بالصلة بالله (الايمان بالله واليوم الآخر) وقد ورد ذلك في قوله تعالى ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين * لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ الأنعام ١٦٢ ، ١٦٣ .

نلاحظ في آيتي الأنعام أن الصلاة جاءت من الصلة وجاء في آخر الآية ذكر المسلمين . أما قوله ﴿ .. وأنا أول المسلمين ﴾ فتعني أن الإسلام الذي بدأ بنوح آل إلي أي انتهى بي وإلا فكيف يكون نوح من المسلمين وإبراهيم أبا المسلمين ثم يصبح عمدا أول المسلمين؟ هنا الأول بمعنى النهاية والمآل . وهذا ينطبق مع قوله تعالى :

وأنا أول المسلمين — اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً .

وأنا أول المسلمين — ولكن رسول الله وخاتم النبيين .

كما ورد في سورة المعارج وهي مكية قوله تعالى :

- ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا *
إِلَّا الْمَصْلِينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴾ المعارج ١٩ - ٢٣ . وكذلك
قوله تعالى :

- ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ *
أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمِينَ ﴾ المعارج ٣٣ - ٣٥ . ونلاحظ أن الصلاة جاءت في
الحالتين من الصلة وليس من الصلوة، لأن سورة المعارج من السور المكية.

نعود لنختم قولنا في الاسلام وأركانه، بوقفة لا بد منها، تبين أسباب اختلاف
ماوصلنا إليه من أركان للاسلام، عما هي عليه في كتب الأصول والأديبات الاسلامية
التراثية.

فلقد انطلقنا منذ كتابنا الأول^(١) ، من منطلق إنكار الترادف في اللغة، فإذا كان
الكتاب عندنا غير القرآن، والبعد غير النأي، والذهاب غير المضى، فالأحرى أن يكون
الاسلام غير الايمان. ورغم أن الناقدين اللغويين - غفر الله لهم - وهموا فيما ذهبنا إليه،
وبالفوا في سحب ماقلناه سحياً فاحشاً على ما لم نقله، وحسبوا أننا حين نكرر الترادف
ونفرق بين الكذب والافك والافتراء، فنحن نقول ضمناً بالتعارض العمودي بين هذه
الألفاظ، وفاتهم أن نفي الترادف يقوم على الفروقات بين الألفاظ وليس على تعارضها
وتضادها. فالجزم والجرم، والجز والحز، والبت والقط، والبتر والشطر، ألفاظ من عندنا
واحد، هو القطع، إلا أن بينها فروقات، إذا جاز لنا أن نغفلها أو نتغافل عنها في صحفنا
ومجلاتنا فلا يجوز ذلك البتة ونحن نتدبر التنزيل الحكيم، وإذا كان غادر وبارح وترك،
في مقام واحد متماثل .. وكان أنبأ مثل أخير، فلماذا نسمي محمداً (ص) نبياً ولانسميه
مخبراً ؟

(١) - "الكتاب و القرآن / قراءة معاصرة " . دار الاهالي . دمشق ١٩٩٠ .

لكن كتب الأصول كلها ترسخ الترادف وتنطلق منه. فالامام البخاري يستهل "كتاب الايمان" في صحيحه بقوله :

١ - باب الايمان ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم (بني الاسلام على خمس).

وتابعه من جعل للاسلام خمسة أركان، معتمداً على ماورد في هذا الحديث بالذات (رقم ٨ عند البخاري و ١٦ عند مسلم)، تاركاً جملة من أركان أخرى، وردت في أحاديث أخرى نسوق أمثلة منها.

- إطعام الطعام خير أعمال الاسلام (رقم ١٢ البخاري).
- إفشاء السلام خير أعمال الاسلام (رقم ٢٨ البخاري).
- النصح من الاسلام (رقم ٥٨ البخاري).

وليس هذا فقط، بل تم ترك جملة من الأحاديث، تباينت فيها أركان الاسلام فزادت في أحاديث ونقصت في أحاديث، نسوق أمثلة منها :

- بايع جرير بن عبد الله الرسول (ص) على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم. (رقم ٥٧ البخاري).
- الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به، وتقيم الصلاة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان. (رقم ٥٠ البخاري).
- دنا رجل يسأل عن الاسلام، فقال رسول الله (ص): خمس صلوات في اليوم والليلة .. وصيام رمضان .. وذكر له الزكاة. (رقم ٤٦ البخاري) (رقم ٨ مسلم).
- قال رسول الله (ص) : بني الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان. (رقم ٢١ مسلم).

ثم تابعه من جعل للإيمان خمسة أركان معتمداً على ماورد في الحديث (رقم ٧ مسلم):

- قال رسول الله ما الإيمان ؟ قال : أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتابه، ولقائه، ورسله، وتؤمن بالبعث، وتؤمن بالقدر كله. قال: صدقت.
تاركاً جملة من الأحاديث التي زادت في الأركان حيناً وأنقصت منها حيناً آخر، وفي مقدمتها الحديث (رقم ٥ مسلم) :

- قال رسول الله ما الإيمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتابه ولقائه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر.

وليس هذا فقط، بل ترك جملة من أركان الإيمان الأخرى وردت في أحاديث أخرى، نسوق أمثلة منها :

- الإيمان بضع وستون شعبة. (رقم ٩ البخاري).
- حب الرسول من الإيمان. (رقم ١٤ البخاري).
- الحياء من الإيمان. (رقم ٢٤ البخاري).
- الإيمان هو العمل. وأفضل العمل : إيمان بالله ورسوله، والجهاد في سبيل الله، وحج مبرور. (رقم ٢٦ البخاري) وانظر (رقم ٣٦ البخاري).
- صوم رمضان من الإيمان. (رقم ٣٨ البخاري).
- قيام رمضان من الإيمان. (رقم ٣٧ البخاري).
- الصلاة من الإيمان. (رقم ٤٠ البخاري).
- اتباع الجنائز من الإيمان. (رقم ٤٧ البخاري).
- أداء الخمس من الإيمان. (رقم ٧٣ البخاري).

وانطلقنا في كتابنا المشار اليه ، من منطلق أن التراث البشري الانساني يبقى تراثاً حاضراً لما يخضع له التراث من عاديات التلف والضياع، واحتمال الغلط والسهو

والنقص، والتأثر بالأهواء السياسية والاجتماعية والثقافية، ومن منطلق أن التنزيل الحكيم ليس تراثاً، ولا يخضع لما يخضع له التراث. فهو باق ثابت على مدار العصور، يحمل في داخله ما يجعله صالحاً لكل زمان ومكان.

لكن القائلين بتقديس التراث وأصحاب التراث، يصرون على أن يستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير، ويصرون على أن ينظروا في قصص الأنبياء والكتب التوراتية ليعرفوا كيف بدأ الخلق، بدلاً من أن يسيروا في الأرض كما أمرهم التنزيل الحكيم.

وانطلقنا من منطلق أن التنزيل الحكيم هو أساس الأسس، وأصل الأصول، وأنه المحك المعياري الذي يجب أن تقاس عليه كل النصوص الأخرى. ودعونا إلى إعادة قراءته وتدبره وفهمه، قراءة معاصرة حديثة بعيدة عن كل قراءة مسبقة، ومرة أخرى وهم ناقدوننا، فحسبوا أننا ندعو إلى نبذ التراث، وإلى رفض السيرة النبوية، وإلى الاقلال من قدر الأئمة السابقين. ولم يفهموا - غفر الله لهم - أن مجرد دعوتنا إلى التمسك بالتنزيل وفهمه وإعادة قراءته، تعظيم وتمجيد للرسول الأعظم الذي جاء به، صلى الله عليه وعلى آله وعلى من تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

٢- الإيمان و المؤمنون

نبدأ القول في الإيمان، فنقرأ قوله تعالى :

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلِ .. ﴾ النساء ١٣٦ .
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ الحديد ٢٨ .
- ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ .. ﴾ محمد ٢ .

- ﴿ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم .. ﴾ الفتح ٤ .

- ﴿ .. فإما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون * وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون ﴾ التوبة ١٢٤ ، ١٢٥ .
ونلاحظ في الآيات الثلاث الأولى أن فعل آمنوا يتكرر مرتين في كل آية. فلماذا؟
ما معنى أن يخاطب تعالى الذين آمنوا، فيأمرهم بأن يؤمنوا بالله ورسوله .. إلا إذا كان هؤلاء لم يؤمنوا بعد برسوله، والكتاب الذي نزل على رسوله ؟ وما معنى أن يأمر تعالى الذين آمنوا بأن يتقوا الله ويؤمنوا برسوله .. إلا إذا كان المخاطبون ليسوا من المتقين ، ولم يؤمنوا بعد برسوله ؟ وما معنى أن يأمر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن يؤمنوا بما نزل على محمد .. إلا إذا كان هؤلاء لم يصدقوا بالرسالة المحمدية بعد؟

ولانحتاج مع هذه الآيات إلى تأمل كثير، لربط دلالاتها مع ما قلناه عن الاسلام والمسلمين، فإذا فهمنا أن الاسلام هو الايمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، فهمنا أن المقصود بالذين آمنوا في الآيات الثلاث هم الذين آمنوا بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، وأن الله يطلب منهم أن يؤمنوا برسوله محمد وما نزل على محمد.

هنا يتضح ما قلناه من أن في التنزيل إيمانين، ونوعين من المؤمنين. وأن في التنزيل كافرين مقابلين لهما وردا في قوله تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ﴾ النساء ١٣٧ .
ونفهم أن المسلم قد يكون مؤمناً وقد لا يكون، أي أن المؤمن بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، قد يكون مؤمناً بالرسالة المحمدية وقد لا يكون، لكن لابد للمؤمن من أن يكون مسلماً أولاً.

ونأتي إلى الآيتين الرابعة والخامسة، لنجد أنهما تتحدثان أيضاً عن إيمانين، وليس عن إيمان واحد يزيد و ينقص كما وهم البعض ، حين فهموا من (فزادتهم إيماناً)

و (فزادتهم رحسا) أنها زيادة انصبت في إناء واحد هو الايمان، ولم يروا بأسا لتدعيم فهمهم هذا، بالاستشهاد بقول هرقل ملك الروم يرويه ابن عباس (رقم ٥١ البخاري). أما نحن فنرى الايمان إناءين، لا يمتثل كل منهما بذاته الزيادة أو النقص، وشاهدنا في ذلك الآية الخامسة، التي تشبه الكفر بالمرض والايمان بالصحة، والصحة كالمريض لا تتجزأ ولا تزيد ولا تنقص. ونفهم من الآية الرابعة أن السكينة هي التنزيل الحكيم، وأن المؤمنين هم المؤمنون بالله واليوم الآخر والعمل الصالح الذين امتلأ إناؤهم الأول بهذا الايمان، ثم نزلت هذه السكينة لتضيف (مع) إناؤهم الأول إناء مترعاً آخر بإيمان آخر هو الايمان بمحمد (ص) وكتابه.

فإذا ما عدنا إلى قوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ .. ﴾ الحجرات ١٤، وإلى قوله تعالى ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا، قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ، بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ الحجرات ١٧. رأينا الربط واضحاً في الآية الأولى بين الاسلام والايمان، ورأينا الربط واضحاً في الآية الثانية بين الاسلام كإيمان أولي بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، والايمان كإيمان ثان بالهدى والحق والرسول والكتب السماوية.

في الآية الثانية يمن الأعراب على الرسول الأعظم أن أسلموا، فيأمره ربه أن يقول لهم : لا تمنوا علي إسلامكم . لماذا ؟

لأن الاسلام هو الفطرة، والفطرة هي الاسلام. فالفطرة التي توحى للنمل أن يدخل مساكنه كيلا تدوسه الأقدام، وتوحى للسلاحف أن تحفر على السواحل لتضع بيوضها، هي ذاتها التي توحى للانسان أنما إلهه إله واحد. ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ، فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ الكهف ١١٠.
- ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا .. ﴾ النحل ٦٨.

ولما كانت الفطرة من صنع الله الذي فطر الناس عليها، فلا منة لأحد غيره فيها. وذلك واضح في قوله تعالى :

- ﴿ ولقد مننا عليك مرة أخرى * إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى ﴾ طه ٣٧، ٣٨ .
والفطرة لا تحتاج إلى رسالة سماوية ولا إلى تعليم، لكن الإيمان من حيث هو شعائر، ومن حيث هو سلوك وعمل ، يحتاج إلى هداية وتعليم، والفضل فيه لله الذي أرسل الرسل بالهدى ونور الحق، يعلمون الناس الشعائر التي تقرب العباد من ربهم. وهكذا نفهم أيضاً قوله تعالى عن الذين كفروا بمحمد (ص) بأن الإسلام هو الحد الأدنى المطلوب من الناس، وذلك في قوله تعالى: ﴿ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴾ الحجر ٢ .

من هنا نرى أن أركان الإيمان لا تتضمن التسليم بوجود الله واليوم الآخر والعمل الصالح ، فتلك أركان الإسلام كما أسلفنا التي يجب أن تتوفر في الانسان المتقدم من دائرة الاسلام إلى دائرة الإيمان. يقول تعالى :

- ﴿ ووصينا الانسان بوالديه إحساناً، حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً، وحمله وفصاله ثلاثون شهراً، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي، إني تبت إليك وإني من المسلمين ﴾ الأحقاف ١٥ .
ونرى أن الانسان يتجه بفطرته بادية ذي بدء إلى وجود الله الخالق، فيقوده ذلك إلى الاعتقاد بأن لهذا الكون المخلوق نهاية، بعد ذلك يبحث عن الطريق إلى الله، للتعرف على ما يريد به منه، فيصدق بكتبه ورسله التي ترسم له هذا الطريق، ويبدأ بتطبيق الوارد فيها.

وعلى هذا تصبح أركان الإيمان بمحمد (ص) ورسائله تقوم على محاور، نلاحظ أنها توجهت جميعاً في التنزيل الحكيم إلى المؤمنين بالله واليوم الآخر والعمل الصالح :

- الايمان بمحمد (ص) وبما أنزل عليه.
- ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد .. ﴾ عمد ٢.
- إقام الصلاة.
- ﴿ .. إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ النساء ١٠٣.
- إيتاء الزكاة.
- ﴿ قد أفلح المؤمنون * .. * والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ المؤمنون ٤١.
- صوم رمضان.
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام .. ﴾ البقرة ١٨٣.
- حج البيت.
- ﴿ .. والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً .. ﴾ آل عمران ٩٧.
- الشورى
- ﴿ والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم .. ﴾ الشورى ٣٨.
- القتال في سبيل الحرية ورفع الظلم ولا إكراه في الدين.
- ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم .. ﴾ البقرة ٢١٦.

بعد هذا كله نخلص إلى أن الاسلام أعم من الايمان، فهو دين عام انساني لكل أهل الأرض، ولهذا سمي الدين الاسلامي وليس الدين الإيماني. ولهذا أيضاً قال تعالى : (إن الدين عند الله الاسلام) وقال : (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) . أما الايمان فخاص بأتباع محمد (ص)، ولهذا سماهم التنزيل المؤمنين، ولهذا أيضاً سمي عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ولم يسم أمير المسلمين، وسميت زوجات الرسول أمهات المؤمنين وليس أمهات المسلمين، ونخلص إلى أن أركان الاسلام هي الايمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح (الأخلاق والمعاملات) وأن أركان الايمان هي التصديق بالرسول والرسالات والشعائر والشورى والقتال.

وأن الله أخبر رسوله في التنزيل الحكيم بأن كل أهل الأرض لن يكونوا مؤمنين، أي من أتباعه، ولا يجوز إكراههم على ذلك بقوله تعالى ﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً، أفأنت تكفره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ يونس ٩٩. ومن هنا نفهم الآية التي زعموا أنها تحوي أركان الإيمان وهي قوله تعالى ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد من رسله، وقالوا سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا وإليك المصير ﴾ البقرة ٢٨٥. هنا نلاحظ قوله المؤمنون جاءت بعد الرسول، وبما أن أتباع محمد (ص) هم المؤمنون قال (والمؤمنون كل آمن ..) وبما أن أركان الإيمان تكاليف ضد الفطرة جاءت الآية التي تليها تقول ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .. ﴾ البقرة ٢٨٦.

وننتقل بعد أن تبين أماننا الفرق بين الاسلام والايمان، لإزالة التناقض بين قوله تعالى : اتقوا الله حق تقاته، وقوله تعالى : واتقوا الله ما استطعتم. يقول تعالى:

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا و أنتم مسلمون ﴾ آل عمران ١٠٢.

- ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم .. ﴾ التغابن ١٦.

- ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .. ﴾ البقرة ٢٨٦.

ونفهم أن التقوى تكليف، ونفهم أن التكليف يتناسب مع الوسع والاستطاعة. ولكن بما أن الاستطاعات تتفاوت من انسان لآخر، فستأتي التقوى متفاوتة من انسان إلى آخر، وهذا يتعارض مع الآية الأولى التي تأمر الذين آمنوا بأن يتقوا الله حق تقاته، أي بغض النظر عن الوسع والاستطاعة .. فما المخرج هنا ؟

والحل ببساطة يكمن في نهاية الآية الأولى وفي أولها. فهي تبدأ الخطاب موجهاً إلى الذين آمنوا، ولما كنا قد أسلفنا بوجود إيمانين في التنزيل، فأيهما المقصود هنا ؟

وتأتي نهاية الآية لتوضح أن المقصود هم المؤمنون بالله واليوم الآخر والعمل الصالح، أي المسلمون. أما الآية الثانية فموجهة إلى المؤمنين بمحمد (ص) ورسالته بما فيها من تكاليف.

إن المطلوب في تعاليم الاسلام أن تطبق حق تطبيقها كاملة :

أ - فليس هناك إيمان بوجود الله ما استطعنا ..

ب - وليس هناك إيمان نبذل فيه كل جهدنا بأن الساعة آتية ..

ج - وليس هناك اجتناب لشهادة الزور وللغش في المواصفات على قدر الاستطاعة والوسع . كأن يأتينا من يقول إنه بذل جهده بالأبى يزنني فلم يستطيع .. أو أنه حاول وسعه بالأبى يقتل فلم يقدر .. فنقول له نحن أحسنت ، لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها.

من هنا نفهم أننا في القانون الفطري الأخلاقي (أركان الاسلام) ، نتقي الله حق تقاته، ولهذا حتم تعالى الآية بقوله (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون).

أما في أركان الإيمان، فنتقي الله ما استطعنا ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾، لاحظ الآية قبلها كيف ذكرت (المؤمنون) ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون .. ﴾. فالمرريض يعفى من الصوم لأنه لا يستطيعه، والحج مربوط أساساً بالاستطاعة (من استطاع إليه سبيلاً)، والقتال يسقط عن لا يستطيعه، والزكاة تسقط عن لاملال لديه، والشورى تطبق بحسب الامكانيات والتطور التاريخي الموجود إذ ليس شورى مطلقة، إنما هناك شورى الإيمان بها مطلق والقتال من أجلها نسبي تاريخي، لأن أركان الإيمان تكاليف غير فطرية، لذا فهي تؤدي حسب الاستطاعة والوسع^(١) .

(١) لعل من المفيد أن نشير إلى أمر قد يقف قارئ التنزيل الحكيم عنده، يخص الاستطاعة، هو هذه التاء التي نجدها أحياناً في فعل استطاع، ولا نجد أحياناً أخرى في فعل استطاع.

إذا نظرنا في كتب تدريس اللغة العربية لأطفالنا في المرحلة الابتدائية والاعدادية والثانوية، وجدناها تتحدث عن أحرف زائدة. فهناك (من) زائدة، و (لا) زائدة، و (ما) زائدة، و (باء) زائدة. ووجدناها تطلب من الطالب في بحثه عن الكلمة بالمعاجم أن يجردها أولاً من أحرف الزيادة.

وإذا نظرنا في المعاجم، رأيناها تقول مثلاً : استطاع الشيء واسطاعه : أطاقه وقدر عليه وأمكته. أي أنها تعطي الفعلين معنى واحداً إلا أن علماء فقه اللغة قالوا بأن الألف والسين والتاء تعني الطلب (طلب الشيء).

ويفتح الطالب التزويل الحكيم ليقراً .. وهو يحمل في رأسه سلفاً قاعدة تقول إن ثمة حروفاً زائدة في العربية، لا يغير معنى الكلمة بوجودها أو بحذفها. وأن استطاع واسطاع فعلان، لهما دلالة واحدة .. فلا يستطيع أن يتصور كيف يكون التزويل الحكيم خالياً من الحشوية، وفيه هذه الحروف الزائدة !!
يقول تعالى :

﴿لما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا﴾ الكهف ٩٧.

﴿.. وما فعلته عن أمري، ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا﴾ الكهف ٨٢.

﴿قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا﴾ الكهف ٧٥.

فما هو حكم التاء هنا ؟ وإذا كانت ثمة حروف زائدة في علم التعميد، فهل هي زائدة في علم الدلالة وعلم المعاني ؟ وهل هناك فرق بين اسطاعوا واستطاعوا، وبين تسطع وتسطيع، في الآيات الثلاث، يمكننا أن نقول معه : صدق الله وكذبت المعاجم ؟ فإذا عرفنا الفرق أيقنا بعد أن نتبينه أن التزويل خال من الحشو فعلاً وحقاً ؟

ونعود إلى الآية الأولى ، لنرى أن قوم ذي القرنين، بعد أن بنى لهم السد، لم يتمكنوا من اعتلاء ظهره (يظهروه)، ولم يقدروا على خرقه (نقبا). وننظر في الفرق بين عملية اعتلاء ظهر جبل أو سد، وعملية نقبه وخرقه، فنجد أن القدرة التي يجب بذلها في النقب أكثر كثيراً من تلك التي تبذل في التسلق. فالتسلق على ظهر جبل هملاباً مثلاً أهون كثيراً من حفر نفق فيه لنقبه من طرف إلى طرف. ونفهم أن التاء في اسطاعوا، إنما جاءت للدلالة على الجهد والطاقة المبذولة في هذا الفعل، التي هي أكثر من الطاقة المبذولة في فعل اسطاعوا. بهذا الفهم، وعلى هذا الأساس نعود لنقرأ الحوار بين موسى والعبد الصالح، كما ورد في سورة الكهف.

يقابل موسى العبد الصالح عند الصخرة، ويطلب مرافقته ليتعلم، فيجيب العبد الصالح : إنك لن تستطيع معي صبراً، أي مهما بذلت من جهد وعناء، فلن تقدر على احتمال مرافقتي. ثم مضى الاثنان .. وبعد أن يفرق العبد الصالح السفينة ويقتل الغلام ويقيم الجدار .. وموسى يحتج في كل مرة ، يحسم العبد الصالح الصحبة قائلاً : ﴿ هذا فراق بيني وبينك، سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾. أي بتفسير ما لم تقدر ==

على احتماله رغم ما بذلت من جهد. وبمضي العبد الصالح في تبيين أسباب خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار، وأن مافعله كان بأمر الله. ثم يختم حديثه مودعا : ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا !! فما الذي حدث ؟

لقد قرر العبد الصالح في الآية ٧٨، أن موسى لم يستطع الصبر رغم كل ما بذله من جهد في مغالبة نفسه، بدليل ثبوت التاء في الفعل .. ثم عاد في الآية ٨٢ ليقول إنه لم يبذل أي جهد، أو على الأقل بذل جهدا متواضعا، في توطئ نفسه على الصبر، بدليل حذف التاء من الفعل، وكان ثمة تعارضا في القولين.

ونحن نقول، ليس ثمة أي تعارض أو تضاد. فموسى بذل كل ما بوسعه فعلا وحقا في الصبر على ما يرى من أفعال العبد الصالح قبل أن يعرف تأويلها. أما بعد أن عرف، فقد بدا وكأنه كان متسرعاً بالاحتجاج، ولو أنه بذل مزيدا من الجهد في الصبر، لجاء التأويل. والأمر كما نراه أشبه بمسابق معصوب العينين، طلب منه السير في ممر لا يعرف طوله، ينتهي بمجازة قيمة، فيبذل المتسابق ما بوسعه وهو يمشي ويبحث، ثم يسقط إعياء، ليكتشف بعد أن يرفع العصابة عن عينيه أنه على بعد خطوة واحدة من النهاية والمجازة .. فيصبح أسفا : لو أنني بذلت من الجهد شعرة إضافية لفتت !! ولكن السؤال الأبدى الخالد يبقى قائما : هل كان بوسع وباستطاعة وبمقدور هذا المتسابق أن يخطو خطوته الأخيرة، وهو لا يعرف أنها الأخيرة ؟

نستعرض الآن بعض الأمثلة من الأفعال في اللغة، وتدخل عليها هذه التاء التي سميناها تاء الجهد أو تاء الاستطاعة، ونرى إن كانت تؤدي المعنى الذي أشرنا إليه.

- ١- خرج .. تخرج واستخرج، فنحن نقول خرج زيد من الجامعة ونعني غادرها. أما قولنا تخرج زيد من الجامعة، فهذا يعني أنه درس فيها وأدى الامتحانات ونال الشهادة. ونقول أخرجت الأرض غلتها، فالجهد في الإخراج عادي، أما حين نقول استخرجنا المعادن من المنجم، فالجهد المبذول في الاستخراج أكبر لأنه يحتاج إلى حفارات ومكاسر وأفران ووسائل نقل. ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿...وتستخرجون حلية تلبسونها ..﴾ فاطر ١٢. فنحن نحتاج للحصول على اللؤلؤ وعلى الأحجار الكريمة من البحر إلى شباك ومعدات وأجهزة غوص وسفن وقوارب.
- ٢- عرف .. تعرف . فالجرحون يعرفون يوم الساعة بسيماهم دون جهد، أو بجهد قليل، لكن السلطات تتعرف على المجرمين في الدنيا بكثير من الجهد، الذي يحتاج معه إلى أرسيف وإلى بصنات وإلى مخابر تحليل.
- ٣- يقول الرسول الأعظم : اختلاف أمي رحمة. صدق رسول الله، إذ لم يقل خلاف أمي رحمة. والفرق بين الخلاف والاختلاف واضح. فالخلاف انفعال عاطفي فوري، يصدر دون تفكير وامعان، أما الاختلاف فهو عدم التقاء في الرأي قائم على الدراسة والتدبر وتقليب الأمور على كل

٣- الاحسان والعمل الصالح

نعود إلى ثالث أركان الاسلام، العمل الصالح، الذي أشغلته كتب الأصول، وأدبيات التراث، فلا هو عندها في أركان الاسلام، ولا هو عندها في أركان الايمان. ونبدأ بقوله تعالى :

- ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى، أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه، كبر على المشركين ما ندعوهم إليه، الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب ﴾ الشورى ١٣ .

ونفهم أن الدين هنا هو دين الاسلام، المعتمد عند الله، والذي لا يقبل ديناً غيره، وهو دين الهدى ودين الحق ودين القيمة، الموحى إلى محمد (ص)، والذي بدأ بنوح وتراكم وتطور حتى آل إليه (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق). ونفهم أن هذا الدين هو الدين الذي وصى الله به نوحاً، وابراهيم وموسى وعيسى، وطلب منهم إقامته، ونفهم أن ثمة وصية أو وصايا مشتركة، ابتدأت من نوح وابراهيم وموسى وعيسى وحتى محمد

وجوهها، يتم بعدها تقديم رأي مختلف وليس بالمخالف. فما أروع وأسمى الاختلاف، وما أسوأ الخلاف.

- ٤ - وكذلك حمل .. تحمل ، يعد .. ابتعد ، حل .. احتل ، ذكر .. تذكر ، سل .. استل .
- ٥ - هنا نفهم أن التاء حين تدخل على الفعل ، تعني أن جهداً اضافياً بذل فيه، ومن هنا أيضاً نفهم فعل تجر . فهو بالأساس جر، والجر نقل الشيء من مكان إلى آخر، فإذا أضفنا إليه التاء دلت على جهد اضافي بذل في الجر، وهذه هي التجارة والتجارة .
- فالتاجر هو الذي ينقل البضائع من مكان إلى آخر (يجرها)، ثم يفتح دكاناً، وينظم حملات دعائية، ويستخدم البائعين والكتبة فيه، ويرصد لذلك كله رؤوس أموال، وكلما زاد الجهد المبذول في التجارة زاد مردودها.

وأخذت صيغة التراكب والتطور التاريخي ، بدلالة قوله في مطلع الآية ﴿شرع لكم﴾ .
فما هي هذه الوصايا ؟

لقد شرحت في كتابي^(١) هذه الوصايا ، وأطلقت عليها اسم الفرقان (الأخلاق) ،
وأشرت إلى تراكمها حتى أصبحت عشر وصايا من نوح إلى موسى وسميتها الفرقان
العام، وهي أسس الإسلام، ثم أشرت إلى ما زاد عليها في رسالة محمد (ص) وسميتها
الفرقان الخاص. لعل البعض بعد أن يقرأ كتابنا هذا ، يميل إلى تسميتها بالفرقان
الاسلامي الایمانی. ونوجز ما كتبناه فيما يلي، مستهلين بقوله تعالى :

- ﴿ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم، ألا تشركوا به شيئاً، وبالوالدين إحساناً،
ولا تقتلوا أولادكم من إملاق، نحن نوزقكم وإياهم، ولا تقربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ذلكم وصاكم
به لعلكم تعقلون ﴾ الأنعام ١٥١ .

- ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده، وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط، لا تكلف نفساً إلا وسعها، وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا
قربى، وبعهد الله أوفوا، ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون ﴾ الأنعام ١٥٢ .
- ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله،
ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴾ الأنعام ١٥٣ .

١ التوحيد — لا إله إلا الله : وهو أهم ركن من أركان الاسلام ، لأن
الانسان قد يؤمن بالله وباليوم الآخر، ومع ذلك يقع في الشرك ﴿ وما يؤمن أكثرهم
بالله إلا وهم مشركون ﴾ يوسف ١٠٦ . وهذا الركن الذي يبدأ بنوح، هو الذي
وصى به إبراهيم بنيه ووصى به يعقوب بنيه في قوله تعالى ﴿ ووصى بها إبراهيم بنيه

(١) - " الكتاب والقرآن / قراءة معاصرة " ص ٤٩١ - ٥٢٣ .

ويعقوب يابني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴿ البقرة ١٣٢ . والكفر بهذا الركن ذنب لا يغتفر، ويجعل من الانسان مجرماً كافراً بالله وبالبعث وبالْحساب وبالعمل الصالح. والاشراك بالله في هذا الركن أيضاً ذنب لا يغتفر لقوله تعالى ﴿ إن الله لا يَغفر أن يشرك به ويفغر ما دون ذلك لمن يشاء .. ﴾ النساء ٤٨ و ١١٦ . ونفهم أن كل ذنوب من آمن بالله واليوم الآخر قابلة للمغفرة إلا الشرك بالآلوهية (التجسيد) فغير قابل للمغفرة. وهذا الركن هو الذي بدأ بنوح واشترك فيه جميع الرسل حتى عمده (ص)، وهو الذي لا إكراه فيه.

٢- وبالوالدين إحساناً : وهو القانون الأخلاقي الفطري رقم (١) ، الذي وصى الله به نوحاً في قوله تعالى : ﴿ رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمناً.. ﴾ نوح ٢٨ . ثم زاد عليه في الرسالة المحمدية بند النبي (١) بقوله تعالى : ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهناً على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير ﴾ لقمان ١٤ . ﴿ ووصينا الانسان بوالديه إحساناً، حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً، وحمله وفصاله ثلاثون شهراً، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي، إني تبت إليك وإني من المسلمين ﴾ الأحقاف ١٥ . ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً، إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً ﴾ الاسراء ٢٣ . ونلاحظ أن الخطاب في لقمان والأحقاف ، موجه للانسان عموماً ، بفطرته الانسانية.

(١) - انظر " الفصل الثالث :الوالدان والأبوان " .

٣ - ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم : وهو القانون الأخلاقي الفطري رقم (٢) . وهو قتل الأولاد لأسباب اقتصادية ، وقد كرر هذه الوصية كفرقان إيماني أخلاقي خاص بمحمد (ص) في الاسراء ٣١ بقوله تعالى ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئاً كبيراً﴾ ونرى الفرق واضحاً بين الفرقانين العام والخاص، وبين مكارم الأخلاق قبل الرسول الأعظم وبعده، فالنهي عن قتل الأولاد جاء في حالة الضائقة فعلاً (من إملاق)، ثم جاء النهي شاملاً حتى حالات العسر والخوف من ضائقة قادمة (خشية إملاق). واقتصر تطمين الوالدين أولاً بأن أخذ الله على عاتقه رزق الأولاد، إضافة إلى رزق الوالدين الأساسي. ثم جاء التطمين فجعل رزق الأولاد هو الأساس، وأن الله سيرزق الوالدين كرامة لأولاد، وأن قتل الأولاد سيقطع عنهم هذا الرزق ويعرضهم للوقوع في خطيئة كبيرة. ويجب أن لانفهم من هذا أن الله يأمر بعدم تحديد النسل وعدم تنظيم الاسرة، لأن الله لم يشترط على الناس عدد الأولاد حتى يرزقهم، أي لم يربط الرزق بعدد الأولاد.

٤ - ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن : وهو القانون الأخلاقي رقم (٣). ولعل هذا القانون من أهم ما يميز التطور التراكمي في المثل العليا والأخلاق. فقد بدأ بتحريم اللواط عند لوط، تلاه بتحريم الزنا عند موسى، وختمه بتحريم السحاق عند محمد (ص). وتطورت عقوبته من الاعدام إلى الجلد، وتغلب الشكل على المضمون في الزنا والسحاق، وترك الشكل والمضمون مفتوحين في اللواط. ونفهم هنا أن العفة من المثل العليا والأخلاق، وأن الأصل في فطرة الانسان العفة.

- ٥- ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق : وهو القانون الأخلاقي رقم (٤). ولعلنا نلاحظ أن الفطرة بالأساس تنفر من القتل وتعافه، وهذا سر العقد النفسية التي يعود بها المحاربون إلى حياتهم اليومية بعد انتهاء الحروب.
- ٦- ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن : وهو القانون الأخلاقي رقم (٥)، الذي أضيفت إليه تعليمات كثيرة في سورة النساء، منها السماح بتعدد الزوجات بغرض رعاية الأيتام.
- ٧- وأوفوا الكيل والميزان بالقسط : وهو القانون الأخلاقي رقم (٦)، ويهدف إلى التقيد بالموصفات والأوزان والأحجام، وزاد عليها تهديد المخالفين لهذه الوصية في قوله تعالى ﴿ويل للمطففين﴾ الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون * وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ﴿ المطففين ١، ٢، ٣.
- ٨- وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى : وهو القانون الأخلاقي رقم (٧)، ويعني الشهادة الصادقة. ولقد جاءت الرسالة المحمدية في سورة النساء بخير منها في قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين..﴾ النساء ١٣٥. ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ..﴾ المائدة ٨.
- ٩- وبعهد الله أوفوا : وهو القانون الأخلاقي رقم (٨)، ويعني عدم الخنث بالعهود والأيمان (المواثيق). ﴿الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق﴾ الرعد ٢٠.
- ١٠- وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل : وهو القانون الأخلاقي رقم (٩)، ويعني الأخذ بما سبق كوحدة واحدة غير منقوصة، والاشتراك مع باقي الناس يداً واحدة في اتباعها، لأنها قوانين فطرية تحكم أساس التعامل بين أهل الأرض بغض النظر عن دينهم أو مذهبهم وأن الكبار هي مخالفة هذه الوصايا.

ولمزيد من التفصيل حول مفهوم (عهد الله) والعهود والأيمان، انظر بمبحث العباد والعبيد في هذا الكتاب.

هذه هي الوصايا / القوانين الأخلاقية / الفرقان العام التي كانت منزلة قبل محمد (ص) وجاء برسالته ليكملها. فما هي المثل العليا والفرقان الخاص الذي جاء به خاتم الرسل، ليتم بها الدين والأيمان والعمل الصالح ؟

ونفتح التنزيل الحكيم، لنجد العشرات من هذه المثل والقوانين ماثورة في الآيات، ترسم للانسان صراط الله المستقيم. وفي مقدمتها إفشاء السلام، واللين في القول، على أن تفهم أن السلام هنا، هو من السلم وترك الحرب وليس التحية كما تنهب الأديان الاسلامية.

يقول تعالى :

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَذُوا بِالْأَلْقَابِ..﴾ الحجرات ١١.

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا، أَيُّبِ أَحَدِكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ..﴾ الحجرات ١٢.

ومن الواضح أن التنزيل يطلب من المؤمنين أتباع محمد (ص) أن يلتزموا بهذه القوانين الأخلاقية الفطرية، بدليل أنه يأتي بتشبيهه فطري لمن يرتكب ذلك فكأنه يأكل لحم أخيه ميتاً، وهذا ماتنفر منه النفس الانسانية بطبعها وبفطرتها الأولى.

وانظر إلى أمثال ذلك وهو كثير في قوله تعالى :

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ..﴾ الحجرات ٢.

- ﴿ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام .. ﴾ البقرة ١٨٨ .
 - ﴿ .. وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى، وأتوا البيوت من أبوابها .. ﴾ البقرة ١٨٩ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى .. ﴾ البقرة ٢٦٤ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه .. ﴾ البقرة ٢٨٢ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود .. ﴾ المائدة ١ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها .. ﴾ النور ٢٧ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا .. ﴾ المجادلة ١١ .
 - ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ﴾ الصف ٢ .
 - ﴿ والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ﴾ الفرقان ٦٧ .
- ونلاحظ أن هذه المثل العليا والقوانين الأخلاقية المواصفات التالية :
- ١ - تمثل الوازع الذاتي للإنسان (الضمير) ويتم الالتزام بها من خلال التربية.
 - ٢ - هي قيم ذاتية ليس لها وجود خارج الوعي الإنساني، يمكن خرقها بسهولة لأنها ضعيفة بذاتها. لذا يجب تحويلها إلى قيم اجتماعية راسخة، بحيث يتعرض مخالفتها أو ارتكابها لنقد المجتمع واحتقاره.
 - ٣ - لا تحتاج إلى بينات في الدعوة إليها، لكونها فطرية تقبل بذاتها ولذاتها. فالصدق والأمانة فضيلة، والغش والكذب رذيلة دونما حاجة لبينات.
 - ٤ - لا تخضع للتصويت، ولا تخضع للرأي والرأي الآخر. بمعنى أنه لا يجوز لي اعتناق الكذب وعقوق الوالدين، لمجرد أن الآخر يرى القول بالصدق وبراء الوالدين.

ولانتسى أبداً أن العمل على ترسيخ هذه القيم وتعميقها لا يعني البتة نفي نقيضها من الوجود. فالاسلام دين واقعي لا مكان فيه للوهم الطوباوي، ربط الخير والشر في هذا الوجود بظاهرة الموت في قوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة، وإلينا ترجعون ﴾ الأنبياء ٣٥. بمعنى أن مثل الطامع بالغناء الشر كمثل الذي يطمع بالغناء قانون الموت وهذا محال.

٥ - هي قيم تحمل الطابع الكوني الشمولي، تكمن حنفيتهما في طريقة التعبير عنها لاني محتواها، وتخضع للاضافات تحت باب الحكمة التي لا تحتاج إلى وحي، ولاتقطع على ألسن الحكماء، فهي محصلة خبرات الشعوب المتراكمة على مدى مسيرة التاريخ. إذ أن التاريخ أكبر حكيم واعظ يمثل خبرات الشعوب.

هكذا نخلص إلى تلخيص مافعله الأدبيات الاسلامية بالثقافة العربية الاسلامية وبالفكر الاسلامي اليوم:

حين ربطت مفهوم الدين والتدين بشعائر الإيمان باعتبارها من أركان الاسلام بعيداً عن المعيار الأخلاقي الذي ينطبق على معظم سكان الأرض، فأصبح الحكم على دين الانسان يتم بدلالة صلاته وصيامه، مهما كان شكل تعامله مع الناس اقتصادياً واجتماعياً.

وحيث خلطت الحلال والحرام (وهو شرع إلهي) بالمسموح والمنوع (وهو قانون وضعي) بالمعروف والمنكر (وهو أعراف وتقاليد اجتماعية) بالحسن والقبيح (وهو ذوق فردي). حتى صار وجه المرأة حراماً .. وصوتها حراماً .. والموسيقى والنحت والتصوير حراماً .. والتشاؤم بقم فاغر حراماً لأنه يدخل الشيطان .. وقص الأظافر في الليل حراماً ..

وحيث ألفت العديد من المجلدات في فقه الشعائر التي سمتهها عبادات، ثم اختصرتها، ثم شرحت مختصرها، ثم أوجزت شرح المختصر، مع أن شعائر الإيمان

مجموعها من الرضوء إلى الصلاة والزكاة والصيام والحج سهلة بسيطة، جاءت إلى العالم والجاهل والكبير والصغير، بينما لم يحظ الجانب الأخلاقي بمثل هذا الحيز والتفصيل، فأخذ الوجه الشعائري من الدين (أركان الإيمان) الأولوية المطلقة على الوجه الأخلاقي (أركان الإسلام)، حتى انعكس ذلك في التربية المنزلية التي هي الأساس في تنشئة الطفل، فأصبح إفطار يوم من رمضان، أكبر كثيراً من الكذب.

لقد أوردنا في كتابنا المشار إليه سطوراً عن الأخلاق، رأينا من المفيد أن نختتم بها بحثنا هذا :

الأخلاق : هي قانون روحي اجتماعي يربط أفراد بني الانسان بعضهم إلى بعض لكونهم مجموعة إنسانية لا حيوانية، بغض النظر عن البنية الاقتصادية للمجتمع الانساني. لذا تحمل الأخلاق الصفة العالمية الشمولية.

وبما أن الأخلاق تأخذ الطابع الشمولي الكوني "كونية الأخلاق"، فقد جاءت وحيأ من الله تعالى. أما الأعراف فقد ذكرها الله في الكتاب دون أن يفصلها لأنها متغيرة. وقد جاءت الأخلاق الاجتماعية في الوصايا "الفرقان" من زمن موسى وإلى عيسى وإلى محمد (ص) وهي مازالت سارية المفعول إلى يومنا هذا عند شعوب الأرض بغض النظر عن بنيتها الاقتصادية وبيئتها وأعرافها. لذا فإن الأخلاق هي القاسم المشترك في العلاقة بين الانسان وأخيه الانسان ولها صفة التأثير في السلوك الانساني حيث أنها تؤثر في شكل الأعراف.

هذا ما يجب أن يعرفه الانسان العربي المسلم عن البنية الأخلاقية للمجتمع الذي يعيش فيه حيث أن التزامه الاجتماعي تجاه مجتمعه خاصة وتجاه الانسانية عامة هو التزام أخلاقي قبل أن يكون التزاماً قانونياً.

هناك من يخلط عن عمد أو غير عمد بين الأخلاق وبين الأعراف، حيث يقول

إن الأخلاق هي بنية فوقية لبنية تحتية هي العلاقات الاقتصادية. فالأخلاق "الوصايا" التي جاءت بها الأديان الثلاثة هي بنية لعلاقات اقتصادية خاصة، وعندما تتغير هذه البنية تتغير الأخلاق. هذا الكلام لم نجح منه إلا خيبة الأمل لأن هذا الطرح ينتج عنه أن يتحلل الانسان من الوصايا. فالسؤال الذي يطرح نفسه: أين البديل ؟ البديل هو نبذ الأخلاق والوصايا فينتج عن ذلك إباحة قتل النفس وعقوق الوالدين والإخلال بالمواصفات وشهادة الزور وانتشار الفاحشة، حيث أن هذه الأحداث والوقائع بينت أن هذا البديل الذي يؤدي إلى أن يقع المجتمع في أزمة أخلاقية تعصف به وتحطمه. وعليه يتوجب على العربي المسلم أن يعلم أن الالتزام بالوصايا هو التزام أخلاقي انساني لآعلاقة له البتة بالنظام الاقتصادي والبيئة لأنه لا بديل لهذه الوصايا. لذا أعطاه الله سبحانه وتعالى هذه الأهمية ووضعها تحت عنوان خاص هو "الفرقان" وجاءت في سورتين من السور المكية سورة الأنعام وسورة الإسراء. وأضاف إليها تعليمات أخلاقية جاءت إلى محمد (ص) ولم تأت إلى رسول قبله، حيث أضاف لها تشريعات جديدة، وعدل تشريعات قديمة. أي أن هناك دين واحد جاء لأهل الأرض هو الإسلام، بدأ بنوح وتراكم وتطور إلى محمد (ص). وفي هذا المفهوم يوجد في الإسلام (نوح - محمد) ناسخ ومنسوخ، أما القول بأن الإسلام بدأ بمحمد وختم بمحمد (ص)، فهو عندنا ليس بشيء، وأنه بالرسالة المحمدية بالذات لا يوجد ناسخ ومنسوخ. وكذلك في أية رسالة جاءت إلى رسل قبله، أي أن الناسخ والمنسوخ يأتي على سلم الرسائل المتعاقبة كلها.

٤_ الكتابة _ الفريضة _ الوصية _ الموعدة

للتعمق في فهم الاسلام والإيمان، ولإعادة وضع النقاط على الحروف في هذين المصطلحين، انطلاقاً من آيات التنزيل الحكيم، لابد من التفريق بين الصيغ التي جاءت بها التعاليم والتكاليف في التنزيل من أوامر ونواه. إذ لاشك أبداً في أن قوله تعالى ﴿كتب عليكم القتال ..﴾ ليس مثل قوله تعالى ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾.

ولاشك أبدأ في أن قوله تعالى ﴿ قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم .. ﴾ يختلف تماماً عن قوله تعالى ﴿ .. ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر .. ﴾.

ونعني بالاختلاف عدم تماثل الصيغة، فما يكتبه الله علينا، يختلف وجوباً عما يوصينا به، وعما يفرضه لنا وعلينا، وعما يعظنا به. ولنبدأ بصيغة الكتابة. يقول تعالى :

- ﴿ .. إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ النساء ١٠٣ .
- ﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً .. ﴾ آل عمران ١٤٥ .
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام .. ﴾ البقرة ١٨٣ .
- ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم .. ﴾ البقرة ٢١٦ .
- ﴿ كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله .. ﴾ الحج ٤ .
- ﴿ وكل شيء أحصيناه كتاباً ﴾ النبأ ٢٩ .

قلنا إن الكتاب مجموعة عناصر اجتمع بعضها مع بعض، لإخراج معنى جديد. فالكتابة والتأليف جمع مفردات في جمل (مسند ومسند إليه) تحت عنوان واحد في كتاب واحد تحمل معنى مفيداً جديداً. لهذا، يسمى سبحانه كل ظواهر الطبيعة كتباً. أي أن كل شيء عبارة عن مجموعة من العناصر المركبة له، فالموت كتاب، والحياة كتاب، والزراعة والصناعة والتجارة كتب، وكذا مليارات الكتب الأخرى كالفلك والولادة والزلازل الخ ...

ولما كانت الطبيعة كتباً تحصل خارج وعينا لها، وظواهر تقع وتحدث بعيداً عن معرفتنا أو جهلنا بها، فقد سمي سبحانه الموت كتاباً مؤجلاً، أي أنه مجموعة من الشروط الموضوعية، إذا اجتمعت حصل الموت. والموت ظاهرة طبيعية، لكنه ضد الفطرة الإنسانية. فالفطرة الغريزية عند الانسان هي التمسك بالحياة، وحب البقاء، مقاومة الموت. وهذا ما يميز جميع التكاليف التي وردت في التنزيل الحكيم تحت باب (كتب

عليكم). أي أنها ضد الفطرة الانسانية، وأن على الانسان أن يكبح فطرته ليقوم بها ولو كان كارهاً لها. ومن هنا تدخل الاستطاعة في التكاليف الواردة تحت باب (كتب عليكم)، لقوله تعالى ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .. ﴾، ولعلاقة لها بالوصية ولا بالفريضة من قريب ولا من بعيد.

في البقرة ٢١٦، نلاحظ أنه تعالى يصف القتال بأنه كره، ثم يضيف مباشرة ﴿.. وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم .. ﴾. من الواضح أن الانسان يكره القتال، ويكره قتل النفس، لكرهه الموت الذي هو ضد الفطرة الانسانية، ولهذا جاء التكليف تحت باب (كتب عليكم).

أما في النساء ١٠٣، فالصلاة عناء ومشقة بوضوئها وقيامها وقعودها والسهر لها في الليل والاستيقاظ لها في الفجر. ولقد وصفها بقوله (وإنها لكبيرة)، وعلى الانسان أن يقوم ليؤديها بما يعارض فطرته. ولهذا جاء التكليف بها تحت باب (الكتاب). فمن الخطأ أن نقول: الصلاة فرض، والصحيح أن نقول: الصلاة مكتوبة، لأن للفرض والفرائض معنى آخر تماماً.

وكذلك الأمر في البقرة ١٨٣. حيث نلاحظ أن الصوم جاء تحت باب (كتب عليكم)، وذلك لما فيه من تضاد مع الفطرة. فالفطرة أن يأكل الانسان حين يجوع، ويشرب حين يعطش، ويشتم حين يغضب، لكن الصائم يقهر بالصيام هذه الفطرة البهيمية الأولى.

ولا يخرج الشيطان في الحج ٤، عما قلناه من أن ظواهر الطبيعة هي نواميس وقوانين وكتب. فقد ربط تعالى الضلال باتباع الشيطان وجعله ولياً، تماماً كما ارتبط المطر بالغيمة. ولهذا فقد جاء هذا الناموس الطبيعي تحت باب (كتب عليه أي على الشيطان).

ثمة "كتابات" أخرى، كتبها الله سبحانه على عباده في تنزيله الحكيم، منها قوله تعالى ﴿ .. ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها .. ﴾ الحديد ٢٧.

فالرهبانية التي كان سبحانه قد كتبها على النصارى ثم نسخها في الرسالة المحمدية، ابتعاد عن ملاذ الحياة، وهجر الزواج، أي أن الرهبانية في جوهرها أيضاً ضد الفطرة الانسانية، لذا فقد قال إنه (كتبها عليهم).

ومنها قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى، الحر بالحر والعبد بالعبد والأثني بالأثني .. ﴾ البقرة ١٧٨. وقد عرضنا لموضوع القصاص تفصيلاً (١).

وقوله تعالى ﴿ ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم .. ﴾ النساء ٦٦. وقوله تعالى ﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية، وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب، قل متاع الدنيا قليل .. ﴾ النساء ٧٧.

فالقصاص في القتلى، وقتل النفس، والقتال في الآيات الثلاث كرهه للانسان، وموت هو ضد الفطرة الانسانية، ولهذا فقد كتبها الله سبحانه.

ونقف عند آل عمران ٦٦، لنجده سبحانه قد سوى بين قتل النفس والخروج من الديار. ونفهم أن القتال حتى الموت في سبيل الوطن (الديار) كتاب كتبه الله علينا، ونفهم أن القتال نوعان. نوع في سبيل الله وهو الجهاد الذي بحثته تفصيلاً في بحث

(١) - "دراسات إسلامية معاصرة في الدولة والمجتمع" دار الأهالي - دمشق ١٩٩٤ - ص ٣٠١ - ٣٠٩.

العباد والعبيد. ونوع من أجل الوطن وعدم الخروج من الديار، وهو ما يجب أن نربي أبناءنا عليه لأنه من أركان الإيمان.

وكذلك في قوله تعالى ﴿ كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين ﴾ البقرة ١٨٠.

هنا أيضاً نفهم أن الوصية تكليف وقد يكون الإنسان كارهاً له وهي من أركان الإيمان لذا قال ﴿ فمن خاف من موص جناً أو إثماً فأصلح بينهم فلا إثم عليه، إن الله غفور رحيم ﴾ البقرة ١٨٢.

ولكن، إذا كانت "الكتابة" ناموساً، وتكليفاً ضمن حدود الاستطاعة، ووجهاً من وجوه الالتزام والالتزام، كما أسلفنا، فكيف نفهم قوله تعالى ﴿ .. كتب ربكم على نفسه الرحمة، أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم ﴾ الأنعام ٥٤. وقوله تعالى ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز ﴾ المجادلة ٢١.

كيف يمكن أن يلزم الله نفسه؟ بل كيف يفعل شيئاً ضد طبيعته وفطرته، كتبه هو على نفسه؟ وهل رحمته وغلبته ليست من أصل فطرته وطبيعته حتى يكتبها على نفسه؟

لنفهم هذا، ولنحيب على هذه الأسئلة التي تبدو في ظاهرها كلامية بجملة، لا بد من فهم اسم الرحمن أولاً.

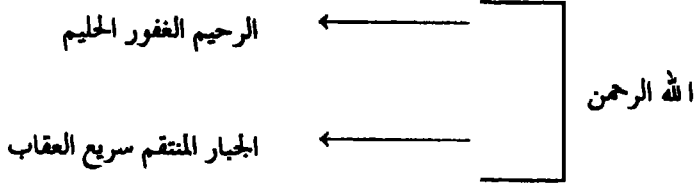
فالرحمن اسم من أسماء الله الحسنی على وزن فعلان، وهو وزن الأضداد في اللسان العربي كقولنا: كسيان / عريان، جوعان / شبعان، ظمآن / رويان. وإذا استعرضنا الأسماء الحسنی نجد فيها أضداداً كقوله ﴿ يعز من يشاء ويذل من يشاء ﴾ وقوله ﴿ هو الخافض والرافع ﴾، وهو جبار رحيم. فإذا استعرضنا هذه الأضداد نجد أن

الجبار لا يعني الرحيم إطلاقاً، وأن الحليم لا يعني سريع العقاب. ولكن الاسم الوحيد الذي جمع الاثنين معا هو الرحمن. فالرحمن رحيم جبار، معز مثل، حليم سريع العقاب. لقد ورد اسم الرحمن في البسملة "بسم الله الرحمن الرحيم"، فبدأت بسم الله، وهو لفظ جلالة لا يأتي في الكتاب إلا مقترناً باسمين من الأسماء الحسنى، كقوله تعالى ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ غَفُورٌ﴾ وقوله ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾. ولقد ميز تعالى اسمين من الأسماء الحسنى هما : الله والرحمن، بقوله سبحانه وتعالى ﴿لَقُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ..﴾ الإسراء ١١٠.

ثم يأتي سبحانه بالرحمن بعد لفظ الجلالة في البسملة، فيقع السامع في الحيرة والخوف، حول الصفة التي يريد أن يعاملنا بها، هل هي الرحمة (رحيم) أم هي الجبروت (جبار)، وهل هي المعز أم المذل، وهل هي سريع العقاب أم الحليم ؟ ويأتي اسم الرحيم في خاتمة البسملة لتغليب صفة الرحمة في الرحمن على صفة العذاب والجبروت، وكلاهما متضمن في الرحمن، وليعطينا الاطمئنان على أنه رحمن رحيم وليس رحمن جبار أو رحمن سريع العقاب. وهذا ما ورد تماماً في قوله تعالى ﴿.. قَالَ عِزَابِي أُصِيبَ بِهِ مِنْ أَشْيَاءِ وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ..﴾ الأعراف ١٥٦.

أما القول بأن الرحمن صفة مبالغة من الرحمة، وأن الرحيم هي من الرحمة، والرحمن هي مبالغة للرحيم، فهذا كلام ليس له أي معنى، لأن الرحيم في البسملة تصبح حشواً وزيادة لا تحمل أي معنى إضافي. فإذا قلنا إن زيدا يملك ألف ليرة، فهذا يعني بالضرورة أنه يملك خمس ليرات، لأن الليرات الخمس متضمنة في الألف. وإذا قلنا أن الرحمن مبالغة للرحيم، فهذا يعني أن الرحيم متضمنة في الرحمن ولاداعي لذكراها. أما إذا قلنا أن الرحيم والجبار متضمنان في الرحمن، وذكر واحدة منهما وهي الرحيم، فهذا يعني أنه غلب اسماً على آخر في طريقة تعامله مع خلقه. سبحانه وتعالى عما يصفون.

وهكذا نفهم قوله تعالى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ أي :



ولقد ورد اسم الرحمن ٥٧ مرة في التنزيل الحكيم، وورد الرحيم ٩٥ مرة. ونلاحظ أن (الغفور الرحيم - غفور رحيم) وردت ٥٧ مرة أيضاً في التنزيل. أي تساوي تماماً عدد المرات التي ورد فيها اسم الرحمن. ونلاحظ أن جمع المرات كلها للأسماء الثلاثة (رحمن / غفور رحيم) يساوي عدد سور الكتاب. كما نلاحظ أن اسم الله الجبار واسم الله المتكبر وردا مرة واحدة في التنزيل الحكيم في سورة الحشر، وذلك من باب الإخبار فقط.

أما قوله تعالى ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي .. ﴾ فنرى أنه ختمه بقوله ﴿ إن الله قوي عزيز ﴾. وقد شرح ذلك في سورة يوسف بقوله ﴿ والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾. أي أن الله يملك من القوة والعزة، مالا تستطيع أية قوة أخرى في الوجود أن تغلبها، وأنه أعطى هذه القوة لرسله، الذين ليسوا من الناس بالضرورة، لأنه سمي الملائكة أيضاً رسلاً: ﴿ ولما جاءت رسلنا لوطا .. ﴾ هود ٧٧. ﴿ .. جاعل الملائكة رسلاً .. ﴾ فاطر ١. ﴿ إنه لقول رسول كريم ﴾ التكويد ١٩. ﴿ .. أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء .. ﴾ الشورى ٥١.

وننتقل الآن إلى مفهوم الفريضة التي جاءت من فعل فرض. فإذا استعرضنا الأفعال في اللسان العربي التي تبدأ بحرف الفاء في أولها، نراها تعطي معاني مشتركة، وتعمل في خندق واحد، مع فروقات بين فعل وآخر: فرج، فك، فكر، فخت، فصل، فرق، فرح، فتح. فهذه كلها تشترك في معنى واحد فيه الفتح والانفراج. فإذا

أخذنا الأفعال التي تبدأ بالفاء والراء، وتختلف في الصوت الثالث: فرض، فر، فرق، فرج، فرح، فرص، فرك، فرم. نرى أن فيها معاني متقاربة. فإذا أخذنا الفعلين: فر + فض. نرى أنهما يحتويان على كل أصوات فعل فرض، وأنهما باجتماعهما أقرب المعاني إلى فرض. ففعل فر يعني الانكشاف، وما يقارب الكشف عن الشيء، وفعل فض يعني التفريق والتجزئة، فنقول انفضوا بمعنى ذهبوا فرقاً، والفضضة سعة الثوب، وكذلك فيض تعني جريان الشيء بسهولة، ومنه نقول فاض الماء، ونقول هناك فيض في الانتاج.

وهكذا نرى كيف جاء فعل فرض، ليعني عطاء وفرجة، ومن هنا نقول بوجود فرضة في الباب، أي معلم أو تقب. وجاء معنى من الفرض وهو القرض: فرض / قرض. وكلاهما فيه معنى العطاء والتفريج. ويبدو ماقلناه واضحاً كل الوضوح في قوله تعالى ﴿.. قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر ..﴾ البقرة ٦٨. فالفارض من البقر هي التي حملت وولدت وأعطت حليباً. كما ورد أيضاً بهذا الوضوح في قوله تعالى ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة، ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين * وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ..﴾ البقرة ٢٣٦، ٢٣٧.

ونلاحظ هنا أن الفريضة جاءت بمعنى العطاء. كأن يعمل إنسان عند آخر فيفرض له ألف ليرة بالشهر مثلاً. والعطاء هنا الصداق، والصداق نحلة، أي عطاء بدون التزام.

وقد وردت الفريضة بمعنى العطاء والمنح في قوله تعالى ﴿ واخصنات من النساء إلا ما ملكت أيانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين، فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة، ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة، إن الله كان عليماً حكيماً﴾ النساء ٢٤.

فالفريضة هنا عطاء من طرف إلى آخر. بل هي أكثر من ذلك، ففيها معنى الفر والفض لانسان مكبل بعبء ماء، ويريد أن يفض هذا العبء ويفر منه، وفي هذا المعنى ورد قوله تعالى ﴿ قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم، والله مولاكم، وهو العليم الحكيم ﴾ التحريم ٢.

هنا جاءت الفريضة من الله مخرجاً من مأزق وقع فيه الانسان، كان يقسم يمينا بأن لا يفعل شيئاً حلالاً، ثم يفعله، ولذا قال تعالى : ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك .. ﴾ التحريم ١. فقد يقسم الانسان يميناً بألا يدخل بيت فلان، وألا يأكل فيه. ثم يدخل و يأكل لأن الدخول و الأكل ليس من المحرمات، فيقع في هذه الحالة بمأزق، جاءت الآية لتخرجه منه. أي أن الله أراحكم وأخرجكم من مأزق اليمين الذي وقعتم فيه بأن تتحللوا منه. وهذا التحلل جاء في قوله تعالى ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في إيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان .. ﴾ المائدة ٨٩.

هنا نفهم تماماً معنى الفرض والفريضة. فعندما أنزل الله على نبيه القرآن وأكرمه به قال ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد .. ﴾ القصص ٨٥.

وبما أن الحج جاء لمن استطاع إليه سبيلاً، فهو من الفرائض بالنسبة للمستطيع الذي قرر أن يدفع ويتبرع من ماله لأداء الحج، لهذا قال ﴿ .. فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج .. ﴾ البقرة ١٩٧. أي أن الله طلب الحج من المستطيع بقوله ﴿ .. والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً .. ﴾ آل عمران ٩٧. أما الحاج الذي وقع عليه التكليف لاستطاعته فيقول : لقد فرضت الحج، أي تقدمت وتبرعت بأن أذهب إلى الحج من تلقاء نفسي. فالحج طلب من الله، وفريضة من الانسان.

لقد سمح الله سبحانه للنبي بأن يتزوج على سنة الأولين، أي دون اعتبار لعدد الزوجات، فكان هذا عطاءً وفرضاً منه سبحانه لنبيه، ورد في قوله تعالى ﴿ ما كان على

النبي من حرج فيما فرض الله له، سنة الله في الدين خلوا من قبل، وكان أمر الله قدراً مقدوراً ﴿ الأحزاب ٣٨ .

وكذلك عطاء الزوج للزوجة، فقد سماه التنزيل فريضة في قوله تعالى ﴿ .. قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج، وكان الله غفوراً رحيماً ﴿ الأحزاب ٥٠ .

ومن هنا نفهم لماذا سمي سبحانه الصدقات فريضة، في قوله تعالى ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله، والله عليم حكيم ﴿ التوبة ٦٠ . فالمال المدفوع تحت باب الصدقات للبنود الواردة في الآية، عبارة عن عطاء من الله لهؤلاء الناس، وليس عطاء من صاحب المال المانع. فالذين يأخذون الصدقات إنما يأخذون حصة خصصها الله لهم كعطاء منه، وعلى الذين يعطونها، أن يودوها دون منة ولا أذى، بغض النظر عن مصدر هذا المال حلالاً كان أم حراماً.

ونأتي إلى قوله تعالى في الإرث ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ﴿ النساء ٧ . والنصيب المفروض هنا يعني العطاء والمنحة للرجال والنساء مما ترك الوالدان والأقربون.

ونتقل إلى قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم، للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك، وإن كانت واحدة فلها النصف، ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث، فإن كان له إخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين،

آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نعماً، فريضة من الله، إن الله كان
عليماً حكيماً ﴿ النساء ١١ .

ونلاحظ أن الآية بدأت بالوصية (يوصيكم) وانتهت بالفريضة (فريضة من الله).
أي أن حال الإرث كحال الصدقات تماماً، منحة من الله أعطائها للورثة مما ترك الوالدان
والأقربون. لأن الإنسان قيم على ماله وهو على قيد الحياة، عند الصدقات، فهي عنده
أمانة لأصحاب الحق فيها، أما عندما يموت، فهو يفقد هذه القيومية، ولهذا يعطيها الله
منحة منه للورثة وليس عطاء من المتوفى. ولهذا لا يوجد مال أحل من مال الإرث ومال
الصدقات. لأن الوارث ومستحق الصدقة يأخذ حصته حلالاً مفروضاً له من الله، حتى
ولو كان صاحب المال قد جناه بالحرام.

فالسارق والغشاش والمرتشى ماله حرام، عند ما يدفعه للصدقات فهو حلال. أي
على مستحق الصدقة والوارث ألا يتحرى إطلاقاً عن مصادر المال بالأصل، ولهذا قال
تعالى " فريضة من الله "، فالله أعلم من أين أتى هذا المال من التجارة أم من الغش
والسرقة، ولهذا ختم سبحانه الآية بقوله "والله عليم حكيم" وبقوله "وكان الله عليماً
حكيماً".

نتنقل الآن إلى قوله تعالى ﴿ إن يدعون من دونه إلا إنثاء وإن يدعون إلا
شيطاناً مريداً * لعنه الله وقال لا تخلدن من عبادك نصيباً مفروضاً ﴾ النساء ١١٧ ،
١١٨ . فذكر الشيطان المريد في الآية يعني أن هناك شيطاناً غير مريد. فالمريد جاء من
مرد، ومنه جاء التمرد، فنقول تمرد الجنود في الجيش، أي عصوا الأوامر وتمردوا عليها.
وهذا الشيطان المتمرد له نصيب من عباد الله، سيشاركونه بماء إرادتهم في هذا التمرد
على الصراط المستقيم (القيم العليا). وهو نصيب مفروض، أي أنه جاء بماء إرادة
هؤلاء العباد المتمردين، لأن الله خلق كل الناس عباداً له في الطاعة والمعصية بماء
إرادتهم، فمن أطاعه بماء إرادته فهو عبد صالح، ومن عصاه بماء إرادته فهو عبد عاص،

يبقى من عباد الله لكنه أشرك الشيطان المتمرد في الطاعة، وفي هذا قال تعالى ﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان .. ﴾ يس ٦٠ .

نأتي بعد هذا الكلام عن الفرائض إلى سورة النور، التي تبدأ بقوله تعالى ﴿سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون﴾ النور ١ .

أي أن سورة النور تحتوي على أحكام (أم كتاب ورسالة) وعلى آيات بينات (قرآن). وأن كل الأحكام التي وردت فيها هي فرائض، فرضها الله على عباده لكي يخفف عنهم العنت والحرج والضيق، ولكي يريحهم. ومن هذا الباب نستعرض أحكام سورة النور.

تبدأ السورة بعقوبة الزنا في قوله تعالى ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بما لله واليوم الآخر، وليشهد عداهما طائفة من المؤمنين * الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك، وحرم ذلك على المؤمنين﴾ النور ٢، ٣ .

تحدد هنا عقوبة كل من الزانية والزاني بمئة جلدة. وقد يسأل سائل ساخرًا: وهل في الجلدات المئة فرج وراحة وعطاء؟ أقول: نعم. إنها في شروط إقامة هذا الحد، التي تنص على وجود أربعة شهداء حضوريين (انظر بحث الشهيد والشاهد)، وهذا شبه مستحيل. فإذا وجد ثلاثة شهداء يقسمون على رؤيتهم فعل الفاحشة بين الرجل والمرأة عيناً، ولم يوجد رابع معهم، تم جلد الثلاثة ثمانين جلدة تحت باب قذف الأعراس. أي أن الفريضة هنا، هي في تغليب الشكل على المضمون، لابل في إسقاط لقب الزنا ولو حصلت الفاحشة فعلاً، فقصرت العقوبة على الفاحشة العلنية، علماً أنه في قتل النفس يكفي شهيد واحد أو شاهد واحد.

أي أن ارتكاب الفاحشة بين ذكر وأنثى لا يسمى زنا إلا إذا توفر الشهداء الأربعة، أي لدينا التعريف التالي :

علاقة جماع غير شرعية بين رجل وامرأة = فاحشة
علاقة جماع غير شرعية بين رجل وامرأة + أربعة شهداء = زنا

أي لا يجوز إطلاق لقب الزاني والزانية إلا على رجل وامرأة ارتكبا الفاحشة بتوفر أربعة شهود، لأنه بمجرد إطلاق هذا اللقب وجب إقامة العقوبة لذا قال ﴿..ولا تأخذكم بهما رأفة..﴾ وأضاف بنداً آخر إلى الزنا مضافاً إلى الفاحشة وهو سوء السبيل ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾.

الزنا = فاحشة + أربعة شهود ← إقامة حد الجلد (ساء سبيلاً) أي انتقلت الفاحشة من بند الذنوب مع الله عندما لم تكن علنية إلى بند السيئات مع الناس بعلنيتها فاستحقت عقوبة المجتمع بالجلد لأنها أساءت إليه.

إن فعل نكح في اللسان العربي يعني معنى واحداً هو العملية الجنسية ، وتقوم هذه العملية إما (بميثاق الزوجية أو بعقد ملك يمين) فهو نكاح حلال (انظر بحث العباد والعييد)، كما في قوله تعالى ﴿..فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ..﴾ النساء ٣. أو بدون ميثاق زوجية أو عقد ملك يمين فهو فاحشة. وقوله "فانكحوا" يعني القيام بعملية الجنس بميثاق أو عقد، لهذا نقول عقد نكاح، لأنه إذا تم العقد ولم يحصل النكاح، سقط العقد تلقائياً، إذ النكاح شرط من شروط نفاذ العقد.

فالزاني الذي يضاجع زانية بغير عقد مع توفر الشهود، إنما يمارس النكاح فعلاً بمعناه الجنسي. ولا يريد من الزانية أصلاً إلا هذا الفعل، لا أكثر ولا أقل. وهذه النقطة بالذات هي التي تجعل من نكاحه فاحشة حراماً، وتجعل من نكاح الزوج أو ملك اليمين حلالاً، وإذا حصلت الفاحشة علناً (أربعة شهداء) فتصبح زنا.

انظر معي كيف أن السارق يقوم بفعل هو السرقة فيسمى سارقاً، والقاتل يقوم بالقتل فيسمى قاتلاً، لنرى أن الاسم اشتق من الفعل، وكذلك الكاتب من كتب والكاذب من كذب. فإذا نظرنا في قوله تعالى ﴿ .. وليكتب بينكم كاتب بالعدل ﴾ البقرة ٢٨٢. نجد أن الكاتب فيها لا يعني الانسان غير الأمي بالخط، بل يشير إلى التكرار أو ما يسمى بالمهنة. فأى انسان يعرف الكتابة لا يسمى كاتباً إلا إذا كانت هذه مهنته، كقولنا (اتحاد الكتاب العرب)، وكذلك النجار والسارق لا يسمى نجاراً أو سارقاً إلا إذا غدت النجارة أو السرقة مهنته. ولهذا وضع العقوبة القسوى للسارق في قطع اليد، لكن سرقة واحدة لا تكفي لقطع اليد، لأنها لو كانت تكفي لقال (ومن يسرق فاقطعوا يده) لكنه قال ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما. ﴾ المائدة ٣٨.

أما في القتل، فإن جريمة واحدة كافية لأن تعرض مرتكبها لحكم الإعدام، وذلك لأنه سبحانه قال ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم .. ﴾ النساء ٩٣.

نعود إلى آية النور لنجد أن الزاني فيها لم يشتق من فعل نكح، ولنجد أن الاسم جاء على وزن فاعل شأن السارق والكاتب. ونفهم أنه اشتق من زن، كقولنا: زن الزنوبر. وعكسها نز في الصوت والمعنى. وهذا يعني أن الشهوة زنت على الزاني حتى أنه تجاوز الخوف من الله والخوف من المجتمع. ففي تجاوز الخوف من الله ارتكب الفاحشة، وفي تجاوز الخوف من المجتمع قام بها علناً. ولهذا يكون الزنا = الفاحشة العلنية، يأخذ المجتمع حقه من الزاني والزانية بالجلد. وهنا نلاحظ دقة التنزيل الحكيم، حين يحدثنا عن يوسف، بأنه صرف عنه الفحشاء، ولم يقل صرف عنه الزنا، لأنه كان مع امرأة العزيز وحدهما، ولا يوجد شهداء.

قد يقول قائل: إن هناك ملايين من حالات الفاحشة، تحدث يومياً في العالم بين الرجال والنساء، لا يقام عليها حد. أقول: لأنها فاحشة وليست زنا. وفي هذه الحالة يطلب الله من مرتكبها التوبة والاستغفار، كما في قوله تعالى ﴿ والذين إذا فعلوا

فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله.. ﴿آل عمران ١٣٥﴾.

هذا بالنسبة للزانية والزاني، عندما تحدث العملية الجنسية (الفاحشة) من رجل أو امرأة بدون زواج أو ملك يمين فهما زان وزانية (أي الممارسة العلنية للجنس). فمن هما المشرك والمشاركة ؟.

الفعل في الآية هو فعل النكاح، الذي ذكرت له الآية أربعة أطراف هي: الزاني، والمشرك والزانية والمشاركة. بينهم علاقة نكاح بين ذكر وأنثى لاهي باللواط ولاهي بالسحاق. مما يضعنا أمام أربعة احتمالات:

- ١ - زاني ينكح زانية ← فاحشة علنية
- ٢ - مشرك ينكح مشاركة
- ٣ - زاني ينكح مشاركة
- ٤ - مشرك ينكح زانية

فكيف نفرق بين الزاني والمشرك وبين الزانية والمشاركة ؟.

لقد عرفنا الزانية والزاني فيما سبق، فإذا عرفنا المشرك والمشاركة نكون قد وضعنا الأمور في نصابها، ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله، إن الشرك لظلم عظيم﴾
لقمان ١٣.

- ﴿ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن، ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم، ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا، ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم، أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه..﴾
البقرة ٢٢١.

- ﴿أشدد به أزرى* وأشركه في أمري﴾ طه ٣١، ٣٢.

- ﴿ .. فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث .. ﴾ النساء ١٢ .
- ﴿ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا، وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء .. ﴾ الأنعام ١٣٩ .
- ﴿ ضرب لكم مثلا من أنفسكم، هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في ما رزقناكم .. ﴾ الروم ٢٨ .
- ﴿ ضرب الله مثلا رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل هل يستويان مثلا .. ﴾ الزمر ٢٩ .

فالإشراك في الآية الأولى هو الإشراك بالله، والمشركة والمشارك في الآية الثانية مشركان بالله أيضاً وغير مؤمنين به. أما الآية الثالثة فالإشراك فيها إشراك بالأمر، أمر الرسالة وتبليغها. والإشراك في الآية الرابعة شركة في الإرث، وفي الخامسة شركة بما في بطون الأنعام، وفي السادسة شركة بالرزق، وفي السابعة شركة في الملكية.

يتضح لنا مما سبق من آيات، أن الشرك عند المشرك والمشركة، قد يعني إشراك طرف أو أطراف أخرى مع الله بالوهيته وربوبيته، وهذا هو الشرك بالله، وقد يعني إشراك طرف مع طرف آخر في الأمر أو التجارة أو الإرث أو الملكية.

والمشرك في آية النور زوج أشرك غير امرأته في فراش الزوجية، وأشرك امرأة أخرى غير زوجته في نكاحه وفرجه. والمشركة زوجة أشركت غير زوجها في فراشها وفرجها. ولا يمكن أن يكون الشرك هنا شرك بالله كما يذهب البعض، إذ لو فهمنا الشرك في آية النور بمعنى الشرك بالله أو الكفر به، لاستحال تطبيق أحكام الآية على صعيد الواقع العملي، أما إذا فهمناه بالمعنى الذي أسلفناه، لوجدنا أنفسنا أمام خمسة حالات:

- ١ - زان + زانية فاحشة علنية بين عازب وعازبة.
- ٢ - مشرك + مشركة متزوج ومتزوجة، وبدون شهود.

٣ - زان + مشركة يعتبر العازب الذي يرتكب الفاحشة مع متزوجة زانياً ولو لم يتوفر شهود. ويكفي إقامة البيئة عليها ليجلد.

٤ - مشرك + زانية تعتبر العازبة مع المتزوج هنا زانية ولو لم يتوفر شهود بل بينات أخرى.

٥ - مشرك زان + مشركة زانية حالة ارتكاب الفاحشة العلنية من قبل رجل متزوج وامرأة متزوجة، فينطبق عليهما لقب الزنا والشرك معاً.

وهذه هي الحالات التي تنطبق على كل أهل الأرض، ولا سادس لها، ويتضح لنا صدق الخبر في التنزيل الحكيم.

لقد نصت الآية على عقوبة الزاني والزانية، وحددتها بمئة جلدة، فما هي عقوبة المشرك والمشركة، أي المتزوج المحصن والمتزوجة المحصنة في حال ارتكابهما الفاحشة أو الزنا (الفاحشة العلنية)؟

يقول أصحاب الفقه: هي الرجم حتى الموت. ونقول نحن: هذا غير صحيح!! لأن رجم الزاني المحصن والزانية المحصنة ورد في شريعة موسى ثم ألقاه التنزيل الحكيم، هذا من جهة، ومن جهة أخرى، إذا أخذنا بما يقول الفقهاء بأن عقوبة زنا المحصن هي الرجم حتى الموت، فكيف نطبق قوله تعالى: ﴿.. فإذا أحصن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ..﴾ النساء ٢٥. وهل هناك نصف إعدام أو نصف موت؟

نقول لقد وردت عقوبة المشرك والمشركة، كما نفهمهما في سورة النور، ولا جلد فيها ولا إعدام، في آيتين من التنزيل الحكيم:

- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِمَدَّتْهُنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ .. ﴾ الطلاق ١ . والعقوبة هنا هي الطلاق الفوري دون إحصاء عدة، والإخراج الفوري من البيت. وهذا واضح في الآية التي تتحدث عن الطلاق. و هل تطلق إلا المتزوجة ؟ ثم يقول تعالى ﴿ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ ﴾ وفاحشة المتزوجة هنا هي الإضرار (الخيانة الزوجية).

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرهًا، وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِذَهَبِهَا بَعْضُ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ .. ﴾ النساء ١٩ .
و العقوبة هنا هي الحرمان من الحقوق المالية والاجتماعية، لتصبح كامل العقوبة في الآيتين : الطلاق والإخراج الفوري والحرمان من الحقوق المالية والاجتماعية. ويتساوى في هذه العقوبة الزوج المشترك والزوجة المشتركة.

وتكون الفاحشة مبينة، أي ثابتة واضحة :

١ - بالملاعنة من قبل طرف إلى آخر، ويتساوى في ذلك الزوج والزوجة إذا ضبط أحدهما الآخر في حالة فاحشة.

٢ - بإثبات الفاحشة بطرق أخرى كالتصوير والحمل، وما إلى ذلك من وسائل الإثبات التي زودنا بها التقدم العلمي، وذلك في حالة عدم الضبط المباشر، أي حالة الشك، وتحويل الشك إلى يقين، أو إلغاؤه.

و في الحالتين يتم الطلاق وفقدان الحقوق لارتكاب الفاحشة فقط دون أربعة شهود، أما الطرف الآخر فإن كان عازباً فهو زان وزانية وإن كان متزوجاً فهو مشترك أو مشركة وتنطبق عقوبة الزنا على الطرف الآخر.

٣ - إبتات الفاحشة بين متزوج ومتزوجة (مشرك ومشركة) ففي هذه الحالة يتم الطلاق الفوري مع فقدان الحقوق كاملة مضافاً إلى ذلك حد الزنا (الجلد) لأنه انطبق عليهما لقب زان مشرك وزانية مشركة معاً.

هنا نفهم معنى الفريضة، وكيف سهل الله على الناس الخروج من مآزق يقعون فيها. وبما أن للفاحشة علاقة بالجنس، والجنس غريزة، ومن الطيبات، وضبطها صعب جداً، وعلاقتها مع الله سبحانه وتعالى، فقد فتح الله فيها باب التوبة على مصراعيه بقوله تعالى ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا للذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون﴾ آل عمران ١٣٥.

فوق ذلك كله، لا يجوز اتهام أحد بالزنا أو بالشرك (عدا الزوج والزوجة في الملاعة)، وقد توعد سبحانه من يفعل ذلك بقوله تعالى ﴿إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم﴾ النور ٢٣.

بعد أن أنهت سورة النور الأحكام (الفرائض) المتعلقة بالجنس، انتقلت إلى الفرائض التالية:

- ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون﴾ النور ٢٧.
- ﴿فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم، وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم، والله بما تعملون عليم﴾ النور ٢٨.
- ﴿ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم، والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ النور ٢٩.

هذه الآيات هي من المثل العليا، جاءت بعد المحافظة على العفة من الزنا والاشراك، وخفف الله فيها الإحراج عن الناس في بيوتهم. فمنع الناس من دخول بيوت

الآخرين حتى يتأكدوا من وجود أحد فيها، و أنها غير خالية، ثم إبداء السلام لأهل هذه البيوت، أي الدخول كأصدقاء وبشكل مهذب لبسق، وليس بشكل عدواني كأعداء. وهذه فريضة تتيح للناس الحفاظ على خصوصيتهم المنزلية، وترفع عنهم الحرج.

فإذا كان لا يوجد أحد في البيوت، فلا يدخل إليها ﴿ .. حتى يؤذن لكم .. ﴾ إلا مع قدوم صاحب البيت أو جيرانه أو من ينوب عنه. وكذلك في حالة أتى أحدنا بيتاً بدون موعد، وصاحبه في وضع لا يمكنه من استقبال الضيوف، فقد رفع تعالى الحرج عن صاحب البيت بأن يأمر القادم بالرجوع وعدم استقبله.

ثم رفع سبحانه الجناح عمن يريد دخول بيوت غير مسكونة، له فيها متاع كأمانة أو نسيان، وهذا أيضاً فريضة من الله سبحانه لرفع الحرج.

ثم جاءت الفرائض في اللباس، لرفع الحرج عن الناس لا لإعنائهم. فعلينا أن نعلم عندما نتعامل مع التنزيل الحكيم أنه جاء لأهل الأرض جميعاً، وأن آياته أكبر بكثير من شيء اسمه أسباب النزول، يزعم أصحابه إن الآية ٣١ من سورة النور، نزلت في امرأة اسمها أسماء بنت مرثد، استقبلت دخول النساء عليها غير مؤترزات، باديات الصدور والنواب.

فا لله سبحانه أكبر من أن يتبع بآياته مزاج أسماء أو غير أسماء. والآيات جاءت لأهل الأرض، ولا علاقة لأسماء ولا غيرها في ذلك. وسيان علمنا أنها نزلت في أسماء أم لم نعلم. فحكم الآية قطعي الثبوت من الله سبحانه، أما الأسباب فظنية، ولا يخضع القطعي للظني.

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم، إن الله خبير بما يصنعون ﴾ النور ٣٠.

هذه الآية تعطي الحد الأدنى للباس الرجل. ونلاحظ كيف أتبع تعالى قوله ﴿يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ بقوله ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ . فقد جاء الغض من البصر عن الفروج بالنسبة للرجال، وبما أن الأحوال الجوية مختلفة عند أهل الأرض، من الحر الشديد إلى البرد القارس، فقد جاء الحد الأدنى للباس الرجل في تغطية الفرج (مأويه سباحة). وهذه فريضة للرجال (منع أن يراه الآخرون عارياً تماماً)، أي يستطيع الرجل أن يسبح بمأويه سباحة فقط.

﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُنْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُسْمِنْنَ ﴾
زَيْنَتُهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا، وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ .. ﴿ النور ٣١ .

ولقد تم شرح هذه الآية تفصيلاً في "الكتاب والقرآن / قراءة معاصرة" مع بيان المقصود بالجيوب والزينة. إلا أننا نلاحظ أنها فريضة للمرأة كيلا تخرج أمام الآخرين. ونلاحظ أنها بدأت كالأية السابقة بقوله تعالى ﴿ يَفْضُنْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ وتبعها بقوله ﴿ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ﴾، ثم ينتقل إلى ضرب الخمر على الجيوب، التي قد تكون هي الفرج الذي يحفظ من أبصار الآخرين، عدا من ورد ذكرهم في الآية ومن بينهم بعولتهن وما ملكت أيمانهن.

فإذا رجعنا إلى سورة (المؤمنون)، نراها تقول: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾
* إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ المؤمنون ٦٠، ٦١. ونرى طبقاً لهذه الآية، بشكل لابس فيه، أنها تستثني من حفظ الفرج الزوج وملسك اليمين. فالمرأة لا تحفظ فرجها أمام زوجها أو أمام ملك يمينها، وكذلك الرجل. فأية النور تذكر ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ وهذا يعني أن ملك اليمين يرى مالكة عارية تماماً فلا تحفظ فرجها عنه.

أما الآيتان ٣٢، ٣٣ من سورة النور، وهما من الفرائض، فقد تم شرحهما في بحث العباد والعبيد، فانظرهما هناك.

نصل بعدما إلى قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت
إيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات، من قبل صلاة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء، ثلاث عورات لكم، ليس عليكم
ولا عليهم جناح بعدهن، طوافون عليكم بعضكم على بعض، كذلك يبين الله لكم
الآيات، والله عليم حكيم ﴾ وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن
الذين من قبلهم، كذلك يبين الله لكم آياته، والله عليم حكيم ﴿ النور ٥٨، ٥٩ .

يعلمنا الله في هذه الآية أدب الدخول إلى غرف النوم. أي على سكان البيت من
الأطفال أن يستأذنوا عند دخول غرف النوم على الوالدين، وهذه فريضة جاءت لترفع
الحرج عن الوالدين.

- ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً .. ﴾ النور ٦٠ .

في هذه الآية أعطى الله فريضة (منحة وعطاء) للنساء المقعدات اللاتي لا أمل هن
بالنكاح (زواج / ملك يمين)، وبجاجة إلى عناية. وبما أنهن فقدن الأمل في النكاح فكل
أهل الأرض بالنسبة إليهن في حكم الأب والأخ، ولا حرج عليهن بوضع ثيابهن، وهذه
فريضة (هبة) من الله.

- ﴿ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا
على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو
بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو
بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقتكم ليس
عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً، فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على
أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم
تعقلون ﴾ النور ٦١ .

ونلاحظ في الآية ثلاثة أنواع من الحرج: حرج الأعمى، وحرج الأعرج، وحرج المريض. وكل منها يختلف عن الآخر. فالأعرج من فعل عرج، وتعني المسافر الذي يعرج في طريقه على بيت من البيوت، بعد أن تعطل السيارة، ويطلب منهم الأكل ولو كانوا غرباء تماماً بالنسبة إليه. وهذا تماماً ما حصل مع موسى والرجل الصالح في قوله تعالى ﴿فَانطلقحتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما ..﴾ الكهف ٧٧. هنا تنطبق على موسى والرجل الصالح حالة الأعرج، أما الأعرج في المشي لعله في إحدى قدميه فلا نرى لها مكاناً في هذا السياق.

هناك ثلاثة إحراجات يختلف بعضها عن بعض عند الأعمى والأعرج والمريض تتعلق كلها بدخول البيوت والأكل فيها. فعددت الآية البيوت التي سمح الله لنا أن نأكل فيها بدون استئذان، أي أن علينا في غيرها من البيوت أن نستأذن إذا أردنا الأكل، ولا يحق لنا الذهاب إلى المطبخ وفتح الثلاجة، أو الجلوس على طعام أهل البيت إلا بإذنهم، أي أنه سبحانه فرض علينا أمراً، هو بذاته فريضة للناس وعطاء منه لرفع الحرج عنهم. واستثنى من كل ذلك الأعمى والأعرج والمريض. لكنه اشترط على الجميع عند دخول البيوت أن يدخلوا مسالمين لاعدوانيين. فقال ﴿فسلموا على أنفسكم﴾. وهذا لا يعني أبداً أن نلقي التحية على أنفسنا عند الدخول إلى بيوت غير مسكونة، لأننا ممنوعين أصلاً من دخول هذه البيوت إلا إذا كان فيها متاع لنا (النور ٢٩).

أما الوصية، فقد أتت من فعل وصى. والواو والصاد والحرف المعتل أصل يدل على وصل شيء بشيء. ووصيت الشيء وصلته. ويقال وطئنا أرضاً واصية، أي أن نبتها متصل قد امتلأت منه. ووصيت الليل بالنهار وصلتهما، وذلك في عمل عمله. والوصية في هذا القياس كأنها كلام يوصى أن يوصل وفيه التواصل.

وهكذا نفهم أن الوصية والوصايا في التنزيل الحكيم تعليمات تحمل معنى التواصل، أي لا تحمل المفهوم الموضوعي الزماني والمكاني. وتحمل معنى الشمول. فعندما

تأتي الوصية، يعمل بها في حينها، وتحمل صفة التواصل بعد ذلك. ولهذا نرى أن الوصايا حملت معنى التراكم التاريخي. فالوفاء بالكيل والميزان جاء لشعيب، وهو من الوصايا، لكنه تواصل وانتشر زماناً ومكاناً، ويعمل به حتى اليوم. والوصايا من أركان الإسلام، وهي التعاليم المشتركة بين كل الرسالات والنبوات من حيث أنها كلها إسلام. وهذا واضح لابس فيه بقوله تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى، أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه، كبر على المشركين ما تدعوهم إليه .. ﴾ الشورى ١٣ .

ونلاحظ ما يلي:

- ١ - شرع الله من الدين.
- ٢ - ما وصى به نوحاً.
- ٣ - وما أوحى إلى محمد (ص).
- ٤ - وما وصى به إبراهيم وموسى وعيسى.

ونفهم أن الدين المشروع من الله هو التنزيل الحكيم بما فيه من وصايا وصى بها سبحانه الرسل المذكورين. ونفهم أن الوصايا جزء لا يتجزأ من الدين الإسلامي الذي بدأ بنوح واكمل بمحمد (ص). ونفهم أنها القاسم المشترك الذي يوجد بين أتباع محمد وعيسى وموسى، إضافة إلى بقية الناس التي تؤمن بالله واليوم الآخر، بغض النظر عن الاسم الذي يطلق عليها.

لهذا نرى أن الوصايا العشر تأتي على رأس الوصايا المشار إليها في الآية. وقد أطلق عليها التنزيل الحكيم مصطلح الفرقان، فوردت في الأنعام ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ونرى فيها مثلاً علياً إضافية، جاءت إلى محمد (ص) ليكمل بها الإسلام (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق).

- ١ - التوحيد ← جاء إلى كل الرسل من نوح إلى محمد (ص)
﴿ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن
أشركت ليجبطن عملك وتكونن من
الخاسرين﴾ الزمر ٦٥.
- ٢ - بر الوالدين ← جاءت إلى نوح وإبراهيم وموسى.
- ٣ - ولا تقتلوا أولادكم
- ٤ - ولا تقربوا الفواحش ← اللواط جاء للوط، أضيف إليه الزنا عند موسى،
وانتهى بالسحاق عند محمد (ص).
- ٥ - قتل النفس ← جاء لموسى.
- ٦ - ولا تقربوا مال اليتيم
- ٧ - وأوفوا الكيل والميزان
- ٨ - وإذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى
- ٩ - وبعهد الله أوفوا
- ١٠ - اتباع هذه الرصايا كاملة غير منقوصة، وهذا هو الصراط المستقيم (الفرقان)
الذي جاء إلى موسى، وهو الصراط المستقيم الذي جاء إلى محمد (ص) مع تعاليم
إضافية فيها يعبد الله ﴿وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم﴾ يس ٦١.
فلننظر كيف جاءت الوصية في التنزيل الحكيم. فقد وردت في ٣٢ موضعاً منه،
في ٢١ آية :
- ١٣٢ البقرة / ١٣ الشورى / ١٤٤، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣ الأنعام / ١١، ١٢،
١٣١ النساء / ٨ العنكبوت / ١٤ لقمان / ٥٣ الذاريات / ١٥ الأحقاف /
٣١ مريم / ١٧ البلد / ١٠٦ المائدة / ٣ العصر / ١٨٠، ١٨٢، ٢٤٠ البقرة /
٥٠ يس.

ونقف عند قوله تعالى :

- ﴿ ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ البقرة ١٣٢ .

وتذكرنا حاتمة الآية بقوله تعالى :

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ آل عمران ١٠٢ .

ونربط بين الآيتين، وبين قوله تعالى :

- ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم .. ﴾ الشورى ١٣ .

لنستنتج أن الوصايا هي الجزء الأساسي من الإسلام، وعلى رأسها التوحيد. وأن التقوى موجودة فيها ، متحققة في الأخذ بها. ونفهم أن كل ما جاء تحت عنوان "اعبدوا الله" وتحت عنوان "اتقوا الله" هو من الوصايا، ولهذا أتبع البقرة ١٣٢ بقوله :

- ﴿ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون ﴾ البقرة ١٣٣ .

إلا أن المتأمل في آيات الوصية، يجدها تنقسم إلى قسمين، قسم الفاعل الموصي فيها هو الله، وقسم آخر الفاعل الموصي هو العباد. فالله يوصي بالتوحيد وبالمثل العليا وبالتقوى وبالوالدين وبالصلاة والزكاة والأولاد.

أما العباد فقسمان، العباد المصطفون (أي الأنبياء والرسل)، وهم الذين نقلوا ما وصى الله به إلى الناس، كالوصية بالتوحيد وعبادة الله التي أوصى إبراهيم ويعقوب بينهم بها (البقرة ١٣٢). والقسم الثاني هو بقية العباد من الخلق، العاصين الذين يتواصون بتكذيب الرسل، والمطيعين الذين يتواصون بالرحمة والحق والصبر، والذين

كتب الله عليهم الوصية في النساء ١١، ١٢ وفي البقرة ١٨٠، ١٨٢، ٢٤٠ وفي المائدة ١٠٦. وهذا القسم الأخير هو هدف بحثنا الآن.

يقول تعالى:

- ﴿ كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف، حقاً على المتقين ﴾ البقرة ١٨٠. و نفهم أن الوصية التي كتبها الله على من يحضره الموت هي حق على المتقين.

وهذا منسوخ بآية الميراث وبعبداً لاوصية لوارث.

- ﴿ فمن خاف من موص جنتاً أو إثماً فأصلح بينهم فلا إثم عليه، إن الله غفور رحيم ﴾ البقرة ١٨٢. (الميل والإنحراف عن الحق = إثم أي بأن لا يوصي).
المفسرون: إذا زاد عن الثلث.

- ﴿ والذين يعوفون منكم ويلدرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج، فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف، والله عزيز حكيم ﴾ البقرة ٢٤٠.

الوصية منسوخة بآية الميراث، وتربص الحول منسوخ بآية أربعة أشهر.

- ﴿ يوصيكم الله في أولادكم، للذكر مثل حظ الأنثيين، فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك، وإن كانت واحدة فلها النصف، ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث، فإن كان له إخوة فلأمه السدس، من بعد وصية يوصي بها أو دين، آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً، فريضة من الله، إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ النساء ١١.

السيوطي: يوصيكم بأمركم. إذا اجتمعنا معه فلهما النصف وله النصف. وإن كانت واحدة فله الثلثان ولها الثلث، فإن كانتا اثنتين فللكل الثلث بموجب النساء ١٧٦. وألحق بالولد ولد الإبن وبالأب الجد.

- ﴿ ولکم نصف ما ترک أزواجکم إن لم یکن لهن ولد، فإن کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن، من بعد وصية یوصین بها أو دین، ولهن الربع مما ترکتم إن لم یکن لکم ولد، فإن کان لکم ولد فلهن الثمن مما ترکتم، من بعد وصية توصلون بها أو دین، وإن کان رجل یورث کلاله أو امرأة وله أخ أو أخت فلکل واحد منهما السدس، فإن کانوا أكثر من ذلك فهم شركاء فی الثلث، من بعد وصية یوصی بها أو دین غیر مضار، وصية من الله، والله علیم حلیم﴾ النساء ١٢.

وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أو رق. انظر الأخوة والأخوات من الأم أو من الأب أو من كليهما ومشاكلها كثيرة.

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت ..﴾ المائدة ١٠٦.

فإذا تأملنا في مفهوم الوصية في آيات الإرث نجد أنها أمر من الله يحمل صيغة التواصل. والوصايا أصلاً لا تكون إلا للأحياء. فالحي يوصي ويوصى. ووصايا رب العالمين جاءت للأحياء فقط وليس للأموات، لأن الأموات غير مطلوب منهم التوحيد وبر الوالدين والوفاء بالعقود والعهود وإقامة الكيل والميزان بالقسط، فهذا كله مطلوب من الأحياء فقط.

ونفهم أن الله سبحانه حين يوصينا في أولادنا بأن للذكر مثل حظ الأنثيين، فهي وصية من حي إلى أحياء، ومضمون الوصية يفترض أن يعمل به الأحياء الذين نزلت إليهم الوصية وليس للأموات، لسبب بسيط واضح، هو أن الأموات ليس لهم قيمة على ما لهم بعد الوفاة. لكننا رأينا فقه الموارث ينظر إلى مضمون الوصية في مطلع النساء ١١، فيطبقها ويعمل بها بعد الوفاة!!

من هنا فنحن نتساءل: هل كان القصد من وصية ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ هو الإرث والتركعة كما ذهب الفقهاء؟ وهل لنا أن نسحب قوله تعالى ﴿.. فلهن ثلثا ما ترك..﴾ على مطلع الآية؟

إننا نلاحظ أن التنزيل الحكيم يستخدم عدداً من المصطلحات في هذا الباب هي: الحظ والنصيب والتركعة، ويضعها مرة تحت عنوان الفريضة ومرة تحت عنوان الوصية. ولاشك أبداً في أن الحظ شيء والنصيب شيء والتركعة شيء ثالث، أي أن بينها فروقاً لا يمكن معها اعتبارها شيئاً واحداً.

يقول تعالى :

- ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر، نصيباً مفروضاً ﴾ النساء ٧.

ونلاحظ هنا أمرين: الأول، أن الآية جاءت بعد آية تتحدث عن اليتامى القاصرين الذين لم يبلغوا أشدهم، وورثوا مآل إليهم من تركة أبيهم. فجاءت هذه الآية تكمل الصورة، في بيان أن ثمة حصة للرجال والنساء الذين بلغوا أشدهم في ما تركه الوالدان والأقربون، وأن هذه الحصة عطاء وفريضة وهبة. والثاني أن هذه الحصة (النصيب) جزء من تركة المتوفى.

ويقول تعالى :

- ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين .. ﴾ النساء ١١ .

وتقف عند قوله (حظ) وتتبع هذا اللفظ في التنزيل الحكيم، لنعده يتكرر سبع مرات في سبع آيات هي:

- ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين .. ﴾ النساء ١١ .
- ﴿ .. وإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين .. ﴾ النساء ١٧٦ .
- ﴿ .. يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم ﴾ القصص ٧٩ .
- ﴿ وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ﴾ فصلت ٣٥ .
- ﴿ يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة، ولهم عذاب عظيم ﴾ آل عمران ١٧٦ .
- ﴿ .. يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به .. ﴾ المائدة ١٣ .
- ﴿ .. أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به .. ﴾ المائدة ١٤ .

ويتضح أمامنا أن الحظ شيء لاعلاقة له بالإرث ولا بالتركة، قد يقرب أحياناً في معناه من "القِسْم" كما في الآيتين الأخيرتين، لكن له عمومية نراها واضحة في الآيات تشمل: القسم من الوصية (النساء ١١، ١٧٦) والغنى والثروة (القصص ٧٩) والصبر والتقوى (فصلت ٣٥) والحصة الكريمة من الثواب (آل عمران ١٧٦) القسم من الذكر (المائدة ١٣، ١٤).

أما النصيب الوارد في النساء ٧، فهو نصيب مما ترك الوالدان والأقربون، أي هو الحصة من التركة.

ونفهم من هذا كله، أنه سبحانه حين يوصينا في أولادنا أن للذكر مثل حظ الأنثيين، فإن طاعتنا تكون في تنفيذ وصيته هذه ونحن أحياء بكامل قوانا العقلية والبذنية. ونفهم أن قوله للذكر مثل حظ الأنثيين، هو الحد الذي لا يجوز أن تتجاوزته في تنفيذنا لهذه الوصية، وهذا يعني أن لنا أن نميز في الإنفاق ونحن أحياء على أولادنا ضمن حدود

للذكر مثل حظ الأنثيين، أما بعد الوفاة وفي حالة (مما ترك
الوالدان والأقربون) فيتم حساب التركة وتقسّم بين الذكور والإناث
بالتساوي.

ونفهم أعمراً أن استخدامنا لمعيار وضعه الله تعالى لنا في أمر دينوي ونحن أحياء،
كأساس لتوزيع التركة بحوجه بعد الممات، أمر غير صحيح. وأن كل توزيع للتركات تم
حتى يومنا هذا، على أسس أن للذكر مثل حظ الأنثيين توزيع مغلوط، لم يطبق فيه
حكم التنزيل الحكيم.

فإذا سأل سائل: وكيف عرفت أن حكم التنزيل هو تقسيم التركة بالتساوي بين
الذكور والإناث. أقول: من قراءة قوله تعالى:

- ﴿يَسْتَفْعُونَكَ قُلُوبُهُمْ يَفْتَحُونَكَ فِي الْكَلَالَةِ، إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ، وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ، فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا
الْفَلَكَانُ مِمَّا تَرَكَ، وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ، يَسْئَلُ
اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ النساء ١٧٦.

ونلاحظ أن الآية هي آخر آية في سورة النساء، ويقول البراء بن عازب إنها آخر
آية نزلت في الفرائض. ونلاحظ أنها الآية الوحيدة من آيات الإرث التي نص تعالى فيها
صراحة على أن للذكر مثل حظ الأنثيين، ولو أن مبدأ "للذكر مثل حظ الأنثيين" هو
المقصود اعتماداً وتطبيقاً في التركة بجميع حالاتها لما ذكرها هنا في الكلاله حصراً. فإذا
أضفنا إلى ذلك أن مبدأ " للذكر مثل حظ الأنثيين" الوارد في مطلع آية النساء ١١،
لا علاقة له بتركة ولا بإرث، فهنما أن القسمة في التركة بين الأولاد
متساوية في الأصل، الذكر كالأُنثى . لأنه في حالة وجود ولد للمتوفى، عامل
الأب كالأم بالتساوي، وفي حال عدم وجود الولد أعطى للأب ضعف
الأم كحلود.

نعود إلى النساء ١١ ، لننظر في تنمة الآية المتعلقة بالتركة والإرث: ﴿ .. فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك، وإن كانت واحدة فلها النصف .. ﴾ . ونلاحظ أن آية الكلاله، تقر مبدأ "للذكر مثل حظ الأنثيين" في حالة كان إخوة المتوفى رجالاً ونساء. أما في النساء ١١ فالحديث عن المتوفى الذي يترك وراءه أولادا نساء. أي أن هذا التقسيم (ثلثا ماترك) و(النصف) يخص حالة المتوفى عن أولاد إناث نساء.

١ - فإن كن نساء ..

٢ - العدد اثنتان ..

٣ - العدد فوق اثنتين والقسمة ثلثا ماترك

٤ - العدد واحدة والقسمة نصف ماترك.

وتواجهنا أسئلة هي:

١ - من يأخذ الثلث الثالث من التركة، في حالة "نساء فوق اثنتين" ؟

٢ - من يأخذ النصف الثاني في حالة "إن كانت واحدة" ؟

٣ - كيف نقسم التركة في حالة "كانتا اثنتين"، وهي حالة غير منصوص عنها في هذه الآية ؟.

لقد أجاب الفقهاء على السؤال الثالث، اتكاء على ماورد في آية الكلاله "فإن

كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك" !!

ونحن نسأل هل يجوز تطبيق قسمة وردت في حالة عدم وجود أولاد، وتخص

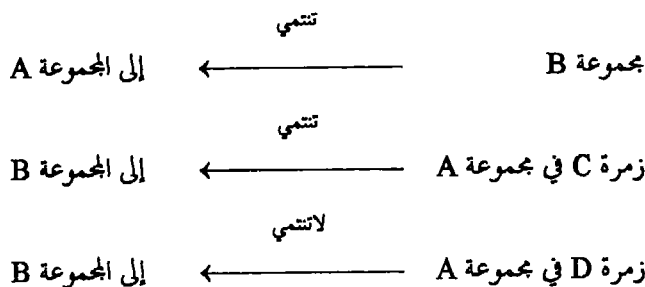
الأختين، على حالة يوجد فيها أولاد نساء، وتخص الإبتين ؟ وهل المهم هو إيجاد عدد (اثنتين)، وإنما وقع، ومهما كانت الحالة، لافرق إن كانتا ابنتين أو أختين ؟.

ونرى أنه لو كان المقصود هو ماذهب إليه الفقهاء، لما كان عسيراً عليه سبحانه

أن يقول "فإن كن نساء فوق واحدة فلهن ثلثا ماترك"، لكنه سبحانه قال ﴿ .. فإن كن

نساء فوق الثنتين .. ﴿ وهو يعني بوضوح أن ثمة حالات يكون فيها للمتوفى ابنتان امرأتان لاتأخذان ثلثي ماترك، فإذا تبين لنا إمكان وجود حالات من هذا النوع، وضحت لنا الدقة المتناهية في التنزيل الحكيم التي لاتفوقها دقة في الكون، وثبت لدينا أن حالة الابنتين غير حالة الأختين. ولكي نفهم ذلك لا بد من الحديث عن مفهوم المجموعات والزمرة، وعن المنتمي واللامتنمي، في الرياضيات الحديثة.

لدينا مجموعة A، تتألف من عناصر متجانسة في التعريف، ولدينا مجموعة B، تتألف من عناصر متجانسة في التعريف، لكن هذا التعريف لاينطبق على كل عناصر المجموعة A، بل ينطبق على جزء منها فقط. وهذا يعني أن: كل عناصر المجموعة B موجودة حكماً ضمن المجموعة A، وتشكل جزءاً منها بالضرورة (زمرة)، لكن العكس غير صحيح، فعناصر المجموعة A غير موجودة ضمن المجموعة B. أي أن المجموعة A تتألف من زمرتين: الزمرة C والزمرة D.



في حالتنا هذه، المجموعة A هي الإناث جمع أنثى، وتعني الجنس الذي يتحدد لحظة لقاح الحيوان المنوي للبيضة، بغض النظر عن العمر أكان يوماً واحداً أم ستين سنة، وبغض النظر عن الوضع الاجتماعي عازبة كانت أم متزوجة. فالتنزيل الحكيم حين يذكر الذكور والإناث، فهو يعني الجنس، كما في قوله تعالى:

- ﴿ الله ملك السماوات والأرض، يخلق ما يشاء، يهب لمن يشاء إنثاء ويهب لمن يشاء الذكور * أو يزوجهم ذكراً وإنثاء، ويجعل من يشاء عقيماً، إنه عليم قدير ﴾ الشورى ٤٩، ٥٠.

- ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ النحل ٥٨.

أما بعد أن تبلغ الأنثى سن النضوج الجنسي، فتدخل في المجموعة B، بالإضافة إلى وجودها في المجموعة A. أي تدخل في الزمرة C من المجموعة A. أي أنها أنثى (المجموعة A) + امرأة ناضجة (المجموعة B التي هي الزمرة C من المجموعة A). ويتبع لدينا أن: كل امرأة أنثى، لكن العكس غير صحيح، فليست كل أنثى امرأة.

ونفتح التنزيل الحكيم، فنراه استعمل لفظ النساء (جمع امرأة) للدلالة على الإناث الناضجات جنسياً، عازبة كانت أم متزوجة، ففي حالة العازبة قال تعالى:

- ﴿ وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع .. ﴾ النساء ٣.

ولو كانت النساء هنا جمع أنثى، لأمكن نكاح التي عمرها شهر واحد، وهذا محال. أما في حالة المرأة المتزوجة، فقد قال تعالى:

- ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء .. ﴾ الطلاق ١.

وهل تطلق إلا المرأة المتزوجة التي مورس معها النكاح ؟ وهل يمكن أن تتزوج الأنثى بعمر شهر مثلاً ثم تطلق ؟.

وعن الصادق قال تعالى :

- ﴿ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة .. ﴾ النساء ٤.

وعن حقوق الزوجة قال تعالى :

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً .. ﴾ النساء ١٩.

وعن علاقة بني إسرائيل بفرعون قال لهم تعالى :

- ﴿ .. يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم، وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ﴾
الأعراف ١٤١.

أي أن الفراعنة كانوا يقتلون الأولاد الذكور وييقون على الإناث، حتى إذا بلغن مبلغ النساء استحيوهن.

من هنا نفهم أن الآية ٣ من سورة النساء، تحكي عن التعددية الزوجية، وتشرط أن تكون الزوجة الثانية أرملة عندها أيتام، فالشرط رجوايه واضحان في الآية.
أما ما يقوله البعض من أن "يتامى النساء" تعني "اليتامى من النساء" أو "النساء اليتيمات" فأمر يعث العجب والضحك في آن واحد. يقول تعالى:

- ﴿ ويستفتونك في النساء، قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تتوئنهن ما كسب هن وترغبون أن تنكوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط، وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليماً ﴾ النساء ١٢٧.

لقد قلنا إن النساء هنا جمع امرأة، والمرأة هي الأنثى الناضجة جنسياً، عازبة كانت أم متزوجة، بغض النظر عن العمر، وهذا يخرجها من دائرة اليتيم التي شرحها تعالى بقوله:

- ﴿ وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم .. ﴾ النساء ٦.

يحدد تعالى في هذه الآية، حدود نهاية دائرة اليتيم، بأنها بلوغ النكاح، فالقاصر اليتيم الذي يبلغ النكاح والرشد، يمكنه أن يتصرف في أمواله، فلا يعود يتيماً. من هنا نفهم أنه لا وجود لشيء اسمه "نساء يتيمات"، وإلا اقتضى ذلك وجود رجال أيتام، ولشملت حالة اليتيم معظم أهل الأرض.

نحن لانعجب من أن يذهب الإمام السيوطي في تفسيره، نقلاً عن سبقه، إلى أن يتامى النساء تعني النساء اليتيمات، فيصبح لزاماً عليه أن يوظف الآية في باب الإرث، لافتقار أرضيته العلمية آنذاك إلى علم المجموعات والزمير الذي أشرنا إليه من جهة، ولنظرة التقديسية إلى مقاله السلف بغض النظر عن خطئه وصوابه من جهة أخرى، ولكننا نعجب ونضحك في آن واحد، من أن يعتمد هذا الفهم في عصرنا هذا، مؤلف يزعم أنه من أساطين القانون والتشريع واللغة، فلا حول ولا قوة إلا بالله !!

نعود إلى قوله تعالى ﴿ .. فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك، وإن كانت واحدة فلها النصف .. ﴾ .

بعد أن أوضحنا :

١ - أن مبدأ "للذكر مثل حظ الأنثيين" وصية نطبقها ونحن أحياء على أولادنا في الحياة الدنيا. أما بعد الممات فهي تركة تقسم مرة واحدة بالتساوي الذكر كالأنتى، عدا الحالات الاستثنائية التي ذكرها تعالى.

٢ - الآية تحكي عن حالة استثنائية، تقسم فيها تركة المتوفى بين أولاده الإناث .

لقد تساءلنا : فلمن يذهب الثلث الثالث والنصف الباقي ٢؟ ورأينا الفقهاء يعطونها للأقارب، حين اعتبروا الأنتى امرأة والإمرأة أنثى. ولكننا لو فرقنا بينهما في ضوء ما أسلفنا، لوضح لنا ما أراده تعالى بقوله، ولزال الالتباس.

تعالوا مرة أخرى ننظر في قوله تعالى ﴿ .. فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك .. ﴾ . نجد أنه يتحدث عن التأنيث في فعل (كن) وعن التأنيث في لفظة (اثنتين) وعن التأنيث في (فلهن) (١). فما فائدة قوله (نساء) إن كان القصد هو التأنيث فقط؟ ألا تصبح اللفظة هنا حشواً لا لزوم له مع هذا الحشد من أدلة التأنيث قبلها وبعدها؟ إذا

(١) - انظر كيف فطن النحاة في عصرهم إلى ما لم يفطن إليه أساطين القانون واللغة في عصرنا، حين سموا اللون نون النسوة والتاء تاء التأنيث، إشارة إلى أن نون النسوة تدل على عاقل بالغ مكلف ناضج.

اعتبرنا أن النساء هن الإناث، ألا يمكن في ضوء ذلك حذف كلمة النساء دون أن ينقص المعنى شعرة واحدة؟

أما حين نفهم أن النساء تعني الإناث البالغات سن الزواج، هنا يصبح للكلمة دور لا يصبح المعنى بدونها، يعطي شرطاً إضافياً يجب أن تتمتع به الإناث ليصبح استحقاقهن للنصيب الوارد في الآية، وهو بلوغ سن الرشد. ونفهم من هذا أن التنزيل الحكيم ميز بدقة في حالة الإناث بين البالغ والقاصر، هنا يتبين لنا أين يذهب الثلث الثالث والنصف الثاني. ويتبين لنا لماذا بدأ الآية ١٣ من النساء بقوله ﴿تلك حدود الله..﴾ بعد أن شرح في الآيتين ١١ و ١٢ ما شاء من حالات، وبين لكل حالة ما شاء من أنصبة في حدودها العليا. أي أنه إذا ترك المتوفى إناثاً نساء فوق اثنتين (٣، ٤، ٥، ٦...) فلا يجوز لمن أكثر من ثلثي التركة في حال وجود أنثى قاصرة.

الناتج بغض النظر عن العمر	إناث قاصرات	إناث بالغات	النصيب من الارث أو التركة
١			تأخذ كل التركة
٢	١	١	تأخذان التركة مناصفة بالتساوي ﴿.. وإن كانت واحدة
٢	-	٢	فلها النصف ..﴾.
٢	٢	-	
٣	٣	-	بالتساوي لعدم وجود بالغات نساء.
٣	-	٣	بالتساوي لعدم وجود إناث قاصرات.
٣	١	٢	للقاصر النصف، وكل من البالغين الربع. (و إن كانت واحدة فلها النصف)
٣	٢	١	بالتساوي، لأن القاصرتين أخذتا الثلثين، وبقي للبالغ الثلث.
٤	٤	-	بالتساوي، لكل أنثى قاصر الربع.
٤	-	٤	بالتساوي، لكل امرأة بالغة الربع.
٤	٢	٢	بالتساوي، فحصة البالغين لم تزيد بمجموعها عن النصف (حدود).

النصيب من الإرث أو الركة	إناث بالبغات	إناث قاصرات	البنات بعض النظر عن العمر
بالتساوي، فحصة البالغ لم تزد عن الربع.	١	٣	٤
للقاصر الثلث، ويقسم الثلثان على البالغات الثلاث ^(١) .	٣	١	٤
	-	٥	٥
بالتساوي لكل واحدة الخمس.	٥	-	٥
	١	٤	٥
القاصر الثلث، والثلثان للبالغات الأربع (بميز العناصر) وحد حصة البالغات بحيث لا تزيد عن الثلثين بأي حال.	٤	١	٥
بالتساوي، فحصة البالغات ٥/٣ أو ٦٠٪ وهي أقل من ٣/٢ أو ٦٦,٦٪.	٣	٢	٥
بالتساوي، فحصة البالغين ٥/٢ وهي أقل من ٣/٢.	٢	٣	٥
بالتساوي، لكل واحدة السلس.	٦	-	٦
بالتساوي، لكل واحدة السلس.	-	٦	٦
للقاصر الثلث، والثلثان للبالغات الخمس.	٥	١	٦
بالتساوي، فحصة البالغة السلس.	١	٥	٦
بالتساوي، فحصة البالغات ٦/٣ وهي أقل من ٣/٢.	٣	٣	٦
بالتساوي، فحصة البالغات ٦/٤ أي ٣/٢ وهو الحد الأعلى.	٤	٢	٦
بالتساوي، فحصة البالغتين ٦/٢ وهي أقل من ٣/٢.	٢	٤	٦

(١) - هنا نلاحظ أن حصة النساء البالغات لا تنقص عن القسمة المتساوية إلا إذا كان عددهن فوق اثنتين، لأنه لو تم التوزيع بالتساوي لأخذت البالغ الربع فيصبح المجموع ٤/٣ وهو أكبر من ٣/٢ الحد الأعلى الذي نصت عليه الآية.

ونلاحظ الملاحظات التالية:

- ١ - إننا لاثمناج إلى إنتفاص حفا بالفاا إلا إذا كن فوق اثنا.ن
- ٢ - فف انا اثنا بالفاا (نساء) مع وءوء قاصر واحة، فحفاها النصف، وهف أقل من الااا بالضرورة فف انا الافرعا بالنساو.
- ٣ - إن الافرعا الحكفم مفز القاصر عن البالعا، فف وءوء عءء كبر من البالعا، وءء صفر من القاصرا.
- ٤ - فم الافرعا الأعلف الوارء فف قوله العا ﴿فلهن الاا ماارك﴾ فف انا:

٤ =	١ قاصر	+	٣ بالفاا نساء
٥ =	١ قاصر	+	٤ بالفاا نساء
٦ =	١ قاصر	+	٥ بالفاا نساء
٧ =	١ قاصر	+	٦ بالفاا نساء
٧ =	٢ قاصر	+	٥ بالفاا نساء
٨ =	١ قاصر	+	٧ بالفاا نساء
٨ =	٢ قاصر	+	٦ بالفاا نساء
٩ =	١ قاصر	+	٨ بالفاا نساء
٩ =	٢ قاصر	+	٧ بالفاا نساء
١٠ =	١ قاصر	+	٩ بالفاا نساء
١٠ =	٢ قاصر	+	٨ بالفاا نساء
١٠ =	٣ قاصرا	+	٧ بالفاا نساء

وهكذا دواليك .. أما بقية الحالات فالتوزيع بالتساوي، وهذا يعني أن من أُنجب أولاداً إناثاً، ترثه بناته، وليس للأعمام أو الأخوال شيء.

لقد رأينا وسمعنا كيف أعطى الفقهاء، نصف التركة لابنة المتوفى الوحيدة ووزعوا الباقي على أعمامها. وكيف أعطوا ثلثي التركة لابنتي المتوفى، ووزعوا الثلث الثالث على الأقارب.

ونحن لسنا بصدد تفصيل أنصبة الإرث كما نراها من واقع التنزيل الحكيم، فلهذا موضع آخر، ودراسة مستفيضة، هي قيد الإتمام، لكننا نشير إلى أنه سبحانه قال في سياق آيات الإرث من سورة النساء :

- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا، وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ النساء ١٠.

ونشير إلى ما وجدناه في آيات التنزيل الحكيم واضحاً، فهو لا يذكر الإخوة (إخوة المتوفى) إلا في حال عدم وجود أولاد (ذكور وإناث) بتاتاً. كما وجدنا أن الوارثين هم دائماً:

- ١ - الأولاد، ذكوراً أم إناثاً، أم ذكوراً وإناثاً، بغض النظر عن العدد.
- ٢ - الآباء، وهذا يشمل الجد صعوداً.
- ٣ - الأبناء، وهذا يشمل الحفيد نزولاً.
- ٤ - الزوج (الزوج والزوجة).

ولم نجد ذكراً لآخرين البتة إلا في حال عدم وجود أولاد، أما مع وجود أولاد ذكور أو إناث مهما كان العدد، قاصرين أو بالغين، فلا طريق البتة لأي شخص آخر غير من ذكر أعلاه.

استكمالاً للقول في الوصية، الذي بسطناه في الصفحات السابقة، فقد لاحظنا ورود هذا اللفظ في قوله تعالى :

- ﴿والذين يتوفون منكم ويلدرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج، فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف، والله عزيز حكيم﴾ البقرة ٢٤٠.

إلا أننا لاحظنا أيضاً، إن القائلين بالنسخ اعتبروا الآية منسوخة، نسختها الآية ٢٣٤ من سورة البقرة، وهي قوله تعالى :

- ﴿والذين يتوفون منكم ويلدرون أزواجاً يربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً، فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف، والله بما تعملون خبير﴾ البقرة ٢٣٤.

ونحن نرى أنه لانسوخ ولامنسوخ ضمن أحكام الشريعة الواحدة، بل يقع النسخ بين الشرائع المتوالية المتعاقبة، فالمسيح جاء ليحل بعض ما حرم على بني إسرائيل في رسالة موسى. وانطلاقاً من هذه الرؤية، فإننا نجد أن للآية المنسوخة حقلاً ومجالاً يختلف عن حقل ومجال الآية الناسخة، مما يجعل القول بالنسخ لا محل له. أضف إلى أنه لا يعقل أن تنسخ آية سابقة آية لاحقة.

تحدث الآية ٢٣٤ عن عدة المرأة التي يتوفى عنها زوجها، فتحددها بأربعة أشهر وعشر ليال. وهي آية عامة تنظم سلوك النساء الأرمال، فلا خطبة ولا زواج ولا حتى عزم أو نية على زواج، قبل انتهاء فترة العدة المحددة. وقد تندخل الأعراف الاجتماعية، فتضيف شروطاً على المرأة في فترة عدتها، كأن تلبس كذا، وأن لاتفعل كذا، إنما يبقى ذلك عرفاً اجتماعياً، تتعرض مخالفته للنقد فقط، ولا علاقة له البتة بالحلل والحرام.

أما الآية ٢٤٠، المزعوم نسخها، فهي تتحدث عن وصية يوصي بها المتوفى لزوجته من بعده بنفقة وكسوة لمدة عام كامل، طالما هي لم تخرج من مسكنها. فإن خرجت فلا نفقة ولا كسوة ولا وصية. وتصبح خاضعة لأحكام الآية ٢٣٤ في فترة العدة المحددة.

ونفهم أن الآية تعطي الحق للزوج المتوفى، بأن يوصي لزوجته، إضافة إلى نصيبها من الإرث، بنفقة وكسوة حول كامل، مشروطة بما ذكرت الآية. وكذلك إذا أخذنا موضوع الكلاله، الوارد في الآية ١٢ من سورة النساء، وهو الكلاله المتزوج أو المتزوجه ولكن بدون آباء وأبناء، فترى أن الزوجه في هذه الحاله تأخذ $\frac{1}{4}$ (٢٥٪) من التركة والاحوة جميعاً يأخذون $\frac{3}{1}$ (٣٣،٣٪) من التركة، ففي هذه الحاله المجموع هو $\frac{1}{4} + \frac{3}{1} = \frac{13}{4}$ أو ٣،٣٨٠٪. لذا قال (غير مضار) أي عليه أن يعطي الاحوة $\frac{3}{1}$ ، ولكن هذه الوصية تجعل من عدة الزوجه سنة كاملة شمسية عوضاً عن أربع أشهر وعشرة أيام، فإذا تزوجت خلال هذه السنة فتسقط الوصية. هنا نلاحظ كيف أمر الله سبحانه وتعالى الزوج الوحيد أن يبر ويعتني بزوجته الوحيدة حتى بعد وفاته وذلك بإعطائها قيمة أكبر من حصتها الواردة في الآية وهذا أيضاً يؤكد طرحنا حول نظرية الحدود في الإرث.

في حقيقة الأمر، إن النسخ في زعم القائلين به أتى من القول الفقهي "لاوصية لوارث". علماً بأن هذا القول ليس من التنزيل الحكيم وليس أكثر من حديث منقطع. والموضوع كما نراه أكبر من مجرد نصيب في إرث، وأكبر من نفقة أو كسوة أو مسكن. نحن نرى في الموضوع خرقاً لحرية الإنسان، وإنكاراً لحقه في التصرف والاختيار.

لقد حفظ التنزيل الحكيم للإنسان حريته من أول آية فيه إلى آخر آية، واحترم اختياره وإرادته، حتى في مجال الكفر والإيمان، وأعطاه الحق في أن يسلك أي سبيل يراه،

على أن يستعد للسؤال والجواب والثواب والعقاب يوم الحساب. فهل يعقل أن يقول الرسول الأعظم، وهو نعم ناقل وحامل لهذا التنزيل، مايمس هذه الحرية، وهذا الاختيار؟.

المشكلة ليست أبداً فيما قاله الرسول الأعظم، عليه أفضل الصلاة، وليست أبداً فيما نقل عنه وأثر، بل هي فيما نحن، وفي فهمنا وتوظيفنا لهذا القول والنقل، وإعطائه صيغة المطلق.

جاءت الموعظة من فعل وعظ. والوعظ هو التخويف، والعظة الاسم منه. قال الخليل هو التذكير بالخير ومايرق له قلبه.

ولقد ورد اللفظ بمختلف اشتقاقاته في التنزيل الحكيم ٢٥ مرة، نستعرضها في آياته تعالى :

- البقرة ٢٣١، ٢٣٢، ٦٦، ٢٧٥. آل عمران ١٣٨. المائدة ٤٦. النساء ٥٨، ٦٣، ٣٤، ٦٦. الأعراف ١٦٤، ١٤٥. يونس ٥٧. هود ٤٦، ١٢٠. النحل ٩٠، ١٢٥. النور ١٧، ٣٤. الشعراء ١٣٦. لقمان ١٣. سبأ ٤٦. المجادلة ٣. الطلاق ٢.

ونحن نرى أن الموعظة هي التخويف والإنذار وهي التذكير بالخير ومايرق له القلب. أما الشق الثاني، شق التذكير بالخير، فقد ورد في قوله تعالى ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة .. ﴾ النحل ١٢٥، وفي قوله تعالى ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى، يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ النحل ٩٠. وفي قوله تعالى ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل، إن الله نعماً يعظكم به، إن الله كان سمياً بصيراً ﴾ النساء ٥٨.

وأما الشق الأول، شق التخويف والإنذار، فقد ورد في قوله تعالى ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ هو ١٢٠. فإذا تصفحنا سورة هود، المشار إليها بكلمة (هذه) في الآية، وجدناها تتحدث عن القصص التاريخي، وكيف أهلك الله قوم نوح وهود وصالح وشعيب ولوط، فجاء وصفها بالموعظة مطابقتاً لما فيها من تذكير وإنذار، ومن هنا نقول إن التاريخ أكبر واعظ للإنسان، وأكبر معلم للخير والشر على حد سواء، باعتباره تراكم خبرات الشعوب السابقة. وورد التذكير والإنذار في قوله تعالى حين قال نوح لقومه ﴿إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ فأجابه قومه ﴿قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين﴾ الشعراء ١٣٥، ١٣٦. وورد أيضاً بهذا المعنى في قوله تعالى ﴿قل إنما أعظكم بواحدة، أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا، ما بصاحبكم من جنة، إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد﴾ سبأ ٤٦.

ولكي يبين سبحانه أن المواعظ كلها تدخل في الإسلام، فقد قال عز من قائل:

١ - ﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ..﴾ لقمان ١٣.

- ﴿يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين﴾ النور ١٧.

فرأس الوعظ عند لقمان في الآية الأولى، الإيمان بوحداية الله وترك الشرك به، والعهدة في الآية الثانية تنبع أيضاً من الإيمان (إن كنتم مؤمنين)، فتنذر وتحوف من يعود من المؤمنين إلى قذف المحصنات المؤمنات الغافلات عشوائياً دون تقديم أربعة شهداء.

وتمضي الآيات متنقلة بين العظة الحسنة الإيجابية، كما في قوله تعالى ﴿..واللاتي

تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع ..﴾ النساء ٣٤. وبين العظة

المنذرة السلبية كما في قوله تعالى ﴿ وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف، ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر .. ﴾ البقرة ٢٣٢.

لكنه سبحانه يبين أن المواعظ من الإسلام، فيقول ﴿ وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء .. ﴾ الأعراف ١٤٥، ونفهم أن الموعظة جاءت من الإسلام لما قبل محمد (ص)، وجاءت من الإسلام لمحمد وأتباعه في قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ﴾ يونس ٥٧. كما جاءت من قبله لعيسى مصدقة لما جاء لموسى في قوله تعالى ﴿ وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة، وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين ﴾ المائدة ٤٦.

٥_ أركان الإسلام

الإسلام هو (الإيمان بالله واليوم الآخر) وهو (التسليم بوجود الله واليوم الآخر) كمسلمة غير قابلة للنقاش. ويدخل ضمن الفطرة فلا يحتاج إلى رسول أو نبي. ولهذا وصف المحرم بأنه المكذب بيوم الدين، والمكذب ضمناً بالله.

١- التوحيد (شهادة أن لا إله إلا الله) وهو رأس الإسلام. جاء بداية لنوح ثم تكرر مع الأنبياء والرسل حتى محمد (ص). ولا يعتبر من المثل العليا، لكنه رأس العقيدة بعد الإيمان بوجود الله واليوم الآخر.

- ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ يوسف ١٠٦.
- ﴿ ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله .. ﴾ لقمان ٢٥.

- ﴿ ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴾ الزمر ٦٥ .
 - ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما الوحي من ربكم إنه واحد فهل أنتم مسلمون ﴾ الأنبياء ١٠٨ .
 - ٢- المثل العليا (منظومة القيم) وتأتي بعد التوحيد، وتدخل تحت بند (اعبدوا الله) وتحت بند (الصراط المستقيم) وتحت بند (التقوى).
 - ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين * اهدنا الصراط المستقيم ﴾ الفاتحة ٥ ، ٦ .
 - ﴿ قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً، وما كان من المشركين ﴾ الأنعام ١٦١ .
 - ﴿ فاقم وجهك للدين حنيفاً، فطرة الله التي فطر الناس عليها، لا تبديل لخلق الله، ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ الروم ٣٠ .
 - والعبادات الصراط المستقيم ﴿ وأن اعبدوني، هذا صراط مستقيم ﴾ يس ٦١ (انظر فصل العباد والعبيد)، هي الإحسان والعمل الصالح الذي تنظمه منظومة القيم العليا الانسانية، التي لها القويمية على الناس (دينياً قيماً ← ذلك الدين القيم).
 - ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن .. ﴾ البقرة ١١٢ .
 - ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن .. ﴾ النساء ١٢٥ .
 - ﴿ .. فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ الأنعام ٤٨ .
 - ﴿ وإني لفجار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ﴾ طه ٨٢ .
 - ﴿ .. من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً .. ﴾ المائدة ٦٩ .
- وهذه القيم والمثل العليا، التي تحكّم بقيوميتها الإحسان والعمل الصالح، ذات تراكم تاريخي بدأ بنوح واكمل وتم بمحمد (ص) مروراً بأنبياء الله ورسله، أما ثوابها في اليوم الآخر فهو جنات الفردوس ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً ﴾ الكهف ١٠٨ .

- ١ - بر الوالدين :
- ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً .. ﴾ الإسراء ٢٣ .
 - ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه .. ﴾ العنكبوت ٨ ، لقمان ١٤ ، الأحقاف ١٥ .
 - ﴿ .. لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً .. ﴾ البقرة ٨٣ .
- ٢ - عدم قتل الولد :
- ﴿ .. ولا تقتلوا أولادكم من إملاق .. ﴾ الأنعام ١٥١ .
 - ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق .. ﴾ الإسراء ٣١ .
 - ﴿ قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم .. ﴾ الأنعام ١٤٠ .
- ٣ - عدم ارتكاب الفواحش : وهي اللواط، وقد بدأ مع لوط، والزنا نزل لموسى واكمل بالسحاق في الرسالة المحمدية.
- ﴿ ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين * إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء، بل أنتم قوم مسرفون ﴾ الأعراف ٨٠ ، ٨١ .
- ﴿ .. ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن .. ﴾ الأنعام ١٥١ .
 - ﴿ واللذان يأتيانها منكم فآذوهما .. ﴾ النساء ١٦ .
 - ﴿ واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم .. ﴾ النساء ١٥ .
 - ﴿ ولا تقربوا الزنا، إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ الإسراء ٣٢ .
- ٤ - عدم قتل النفس : إلا بالحق وبأمر صريح من الله واهب الحياة. وقد جاءت إلى موسى وعيسى (لا تقتل) وإلى محمد (ص).
- ﴿ من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساداً في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً .. ﴾ المائدة ٣٢ .
 - ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق .. ﴾ الإسراء ٣٣ .

- ﴿ .. ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون .. ﴾ الفرقان ٦٨ .
- ٥ - البر باليتيم والحفاظ على ماله : وقد جاءت إلى موسى وعيسى تأسيساً ثم تم توسيعها وتطويرها وتحسينها في الرسالة المحمدية.
- ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن .. ﴾ الأنعام ١٥٢ .
- ﴿ فأما اليتيم فلا تقهر ﴾ الضحى ٩ .
- ﴿ .. لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً وذي القربى واليتامى .. ﴾ البقرة ٨٣ .
- ﴿ .. وأن تقوموا لليتامى بالقسط .. ﴾ النساء ١٢٧ .
- ٦ - الكيل والميزان والوفاء بالمواعفات : وقد نزلت على شعيب تأسيساً ثم على موسى وعيسى، ثم تم تحسينها وتطويرها في الرسالة المحمدية.
- ﴿ .. وأوفوا الكيل والميزان بالقسط .. ﴾ الأنعام ١٥٢ .
- ﴿ وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان ﴾ الرحمن ٩ .
- ﴿ ويل للمطففين * الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون * وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ﴾ المطففين ١ ، ٢ ، ٣ .
- ﴿ وإلى مدین أخاهم شعبياً، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، قد جاءكم بينة من ربكم، فأوفوا الكيل والميزان .. ﴾ الأعراف ٨٥ .
- ٧ - ولا تبخسوا الناس أشياءهم :
- ﴿ .. ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين ﴾ هود ٨٥ .
- ﴿ .. ليمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً .. ﴾ البقرة ٢٨٢ .
- ٨ - الإفساد في الأرض : وهي أيضا كسابقتها نزلت على صالح وشعيب وموسى وعيسى في قوله تعالى :
- ﴿ .. فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين ﴾ الأعراف ٧٤ .
- ﴿ .. ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها، ذلكم خير لكم .. ﴾ الأعراف ٨٥ .

- ﴿ .. وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل
المفسدين ﴿ الأعراف ١٤٢ .
- ﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ﴿ البقرة ١١ .
- ﴿ إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا.. ﴿
المائدة ٣٣ .
- ٩ - الحكم بالعدل : وقد نزل الأمر بها على موسى وعيسى، ثم تم تطويرها في
الرسالة المحمدية.
- ﴿ .. وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل .. ﴿ النساء ٥٨ .
- ﴿ .. وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين * وكيف
يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله .. ﴿ المائدة ٤٢ ، ٤٣ .
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو
الوالدين والأقربين .. ﴿ النساء ١٣٥ .
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط، ولا يجرمنكم شنآن قوم
على ألا تعدلوا .. ﴿ المائدة ٨ .
- ١٠ - الوفاء بعهد الله وميثاقه : وقد نزل على موسى وعيسى وعمد (ص). ويتضح
جلياً في بدء قوله تعالى ﴿ .. إنما يتذكر أولو الألباب * الذين يوفون بعهد
الله ولا ينقضون الميثاق ﴿ الرعد ١٩ ، ٢٠ إلى قوله تعالى ﴿ والذين ينقضون
عهد الله من بعد ميثاقه .. ﴿ الرعد ٢٥ . فعهد الله هو التقيد بالمواثيق الموثقة
بالقسم واليمين وعلى رأسها الإسلام :
- ﴿ إن الذين يشرون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً .. ﴿ آل عمران ٧٧ .
- والمواثيق هي :
- ميثاق الإسلام

- ميثاق الإيمان
- ميثاق الزوجية
- ميثاق الوطن والمواطنة
- ميثاق المهنة
- ميثاق العمل الوطني والسياسي.
- ١١ - أداء الأمانة :
- ﴿ .. فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله به .. ﴾ البقرة .٢٨٣
- ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها .. ﴾ النساء ٥٨ .
- ﴿ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ﴾ المؤمنون ٨ .
- ١٢ - الجنس : سواء كان ملك يمين أم زواجاً (نكاح ولقاح وأولاد وأسرة وصهر ونسب).
- ﴿ والذين هم لقروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴾ المؤمنون ٥ ، ٦ .
- ﴿ .. فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع، فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم .. ﴾ النساء ٣ .
- ١٣ - تحريم السكر الذي هو اجتناب رجس الخمر :
- ١٤ - تحريم الأنصاب والأوثان واجتناب رجسها :
- ﴿ .. إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه .. ﴾ المائدة ٩٠ .
- ﴿ .. فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ﴾ الحج ٣٠ .
- ١٥ - الإرث : فريضة ووصية (حلود).

- ﴿ يوصيكم الله في أولادكم، للذكر مثل حظ الأنثيين، فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك، وإن كانت واحدة فلها النصف، ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث، فإن كان له إخوة فلأمه السدس، من بعد وصية يوصي بها أو دين، آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً، فريضة من الله، إن الله كان عليماً حكيماً ﴿ النساء ١١. " فريضة "

- ﴿ ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن هن ولد، فإن كان هن ولد فلكنم الربع مما تركن، من بعد وصية يوصين بها أو دين، وهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد، فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن، من بعد وصية توصون بها أو دين، وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث، من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار، وصية من الله، والله عليم حلِيم ﴿ النساء ١٢. " وصية "

١٦ - الوصية للأقرباء والزوجة :

- ﴿ كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف، حقاً على المتقين ﴿ البقرة ١٨٠.

- ﴿ والذين يتوفون منكم ويلترن أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج، فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف، والله عزيز حكيم ﴿ البقرة ٢٤٠.

١٧ - التبني : انظر فصل الأبوين والوالدين في هذا الكتاب.

١٨ - علم رمي المحصنات : فريضة.

- ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً، وأولئك هم الفاسقون ﴾ النور ٤ .
- ﴿ إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم ﴾ النور ٢٣ .
- ١٩ - الحد الأدنى من لباس الرجل والمرأة : فريضة .
- ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم، ذلك أزكى لهم، إن الله خبير بما يصنعون ﴾ النور ٣٠ .
- ﴿ وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدین زینتهن إلا ما ظهر منها، وليضربن بخمرهن على جيوبهن، ولا يبدین زینتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو بني أخواتهن أو بني أخواتهن أو نساتهن أو ما ملكت أيمنهن أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء، ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن، وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ النور ٣١ .
- ٢٠ - تجاوز الحد الأدنى من اللباس بالنسبة للمقعدة : فريضة .
- ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة، وأن يستعففن خير لهن، والله سميع عليم ﴾ النور ٦٠ .
- ٢١ - رفع الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض والسماح بالأكل في بيوت الأقارب دون استئذان : فريضة .
- ﴿ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو

بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتيحه أو صديقكم، ليس عليكم جناح أن تاكلوا جميعاً أو أشتاتاً، فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ﴿ النور ٦١ .

٢٢ - دخول بيوت الغير بنفسية مسالمة غير عدوانية : فريضة.

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ﴿ النور ٢٧ .

٢٣ - الاستئذان على الأبوين في دخول غرف النوم : فريضة.

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات، من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء، ثلاث عورات لكم، ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن، طوافون عليكم بعضكم على بعض، كذلك يبين الله لكم الآيات، والله عليم حكيم * وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم، كذلك يبين الله لكم آياته، والله عليم حكيم ﴿ النور ٥٨ ، ٥٩ .

٢٤ - العفو عن تمارس البغاء مكرهة من الفتيات : فريضة.

- ﴿ .. ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا، ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم ﴿ النور ٣٣ .

٢٥ - السماح بتحويل ملك اليمين إلى زوج أو زوجة : فريضة.

- ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم، إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم * وليستعفف الذين لا يجدون لكاحاً

حتى يفنيهم الله من فضله، والذين يتصفون الكتاب بما ملكت أيما لكم
فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً، وآتوهم من مال الله الذي آتاكم .. ﴿ النور
٣٢، ٣٣.

٢٦ - دخول البيوت من أبوابها واستئذان أهلها، أو الرجوع في حال عدم الإذن:
﴿ فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم، وإن قيل لكم ارجعوا
فارجعوا، هو أزكى لكم .. ﴿ النور ٢٨.

٢٧ - عدم دخول البيوت غير المسكونة إلا إذا كان فيها متاع لنا :
﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم.. ﴿ النور ٢٩.
٢٨ - الإحسان إلى ذي القربى :

﴿ ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى .. ﴿ النور ٢٢.
﴿ كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين
والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين ﴿ البقرة ١٨٠.

٢٩ - الإحسان إلى الفقراء والمساكين :

﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين .. ﴿ التوبة ٦٠.
﴿ ولا تخاضون على طعام المسكين ﴿ الفجر ١٨.
﴿ فات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل .. ﴿ الروم ٣٨.

٣٠ - الإحسان إلى الجار القريب والبعيد :

﴿ .. وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى
والجار الجنب .. ﴿ النساء ٣٦.

٣١ - الإحسان إلى صاحب السفر، والصاحب المقيم معك، والصاحب بالجنب :

﴿ .. وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى
والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل .. ﴿ النساء ٣٦.

- ﴿ .. إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا .. ﴾ التوبة ٤٠ .
- ﴿ قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب .. ﴾ الكهف ٣٧ .
- ٣٢ - الإحسان إلى ابن السبيل :
- ﴿ .. وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل .. ﴾ البقرة ١٧٧ .
- ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل .. ﴾ الأنفال ٤١ .
- ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل .. ﴾ التوبة ٦٠ .
- ٣٣ - الإحسان إلى ملك اليمين :
- ٣٤ - علم السخرية من الآخرين :
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكنَّ خيراً منهن .. ﴾ الحجرات ١١ .
- ونلاحظ أنه فصل في الآية سخرية الرجال عن سخرية النساء لأنهما يختلفان في السخرية.
- ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ الأنعام ١٠ .
- ٣٥ - لا تلمزوا أنفسكم ولا تبخسوها حقها :
- ﴿ .. ولا تلمزوا أنفسكم .. ﴾ الحجرات ١١ .
- ٣٦ - ولا تنازروا بالألقاب :
- ﴿ .. ولا تنازروا بالألقاب .. ﴾ الحجرات ١١ ، أي لا يعيِّر بعضكم بعضاً بإطلاقكم الألقاب على من يكرهها بقصد السخرية واللمز، أو بإطلاقكم على

أنفسكم ألقاباً بقصد التعالي والتكبر.

٣٧ - إبقاء أماكن فارغة في الأماكن والمواصلات العامة للمقعدين والحوامل والمرضى والمسنين :

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم، وإذا قيل انشزوا فانشزوا .. ﴾ المجادلة ١١ .

٣٨ - كفارة اليمين إذا كان فيها شيء شخصي بحت، والعتو عن اللغو :

﴿ قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم ﴾ التحريم ٢ .

﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلِيم ﴾ البقرة ٢٢٥ .

٣٩ - الاعتدال في الإنفاق على المستوى الفردي والاجتماعي :

﴿ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ الإسراء ٢٩ .

﴿ والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ﴾ الفرقان ٦٧ .

٤٠ - تأكيد أن فضل القيمة هو أساس الاقتصاد والنشاط الاقتصادي :

﴿ .. ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا .. ﴾ البقرة ٢٧٥ .

٤١ - تحريم الربا مضاعفاً في الأموال، وتحريمه قطعاً لأصحاب الصدقات (حدود):

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة .. ﴾ آل عمران ١٣٠ .

٤٢ - العقوبات (حدود):

أ- حبس السحاقيات، وقد أسقط المضمون بالشكل وجعل لمن سيلا هو التوبة بدون أية عقوبة. أما في عقوبة اللواط فقد أسقط المضمون ليأخذ الشكل محتواه.

واشترط لجلد الزاني والزانية أربعة شهداء، فكانت فريضة أسقطت المضمون بالشكل.

ب - الحد الأعلى لعقوبة القاتل القتل.

ج - الحد الأدنى لعقوبة قتل الخطأ.

د - الحد الأعلى لعقوبة السرقة.

٤٣ - القصاص في القتل (حالة الحروب) المعاملة بالمثل

٤٤ - الإنفاق : زكاة الاسلام، وفيها زيادة على زكاة الايمان (السائلين، اليتامى، ذوي القربى) انظر بحث العباد والعيبد.

٤٥ - النهي عن الغيبة :

- ﴿ .. ولا يفتب بعضهم بعضاً .. ﴾ الحجرات ١٢ .

٤٦ - النهي عن التجسس على الآخرين : (المحافظة على سرية الرسائل والمكالمات السلوكية واللاسلكية بالنسبة للدولة)

- ﴿ .. ولا تجسسوا .. ﴾ الحجرات ١٢ .

٤٧ - تقديم البيانات المادية عند توجيه تهم للآخرين :

- ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مستولاً ﴾ الإسراء ٣٦ .

٤٨ - في الطعام : تحريم أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وماذبح على النصب إلا اضطراراً .

- ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب .. ﴾ المائدة ٣ .

- ﴿ قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير .. ﴾ الأنعام ١٤٥ .

- ٤٩ - إفشاء السلام ونبذ الحرب وإتباع سياسة سلمية مع الناس كلهم :
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة .. ﴾ البقرة ٢٠٨ .
- ﴿ .. ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً .. ﴾ النساء ٩٤ .
- ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله .. ﴾ الأنفال ٦١ .
- ﴿ .. فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً ﴾ النساء ٩٠ .

٥٠ - الوفاء بالعقود :

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود .. ﴾ المائدة ١ .
- ٥١ - تسجيل الدين والحقوق (المداينة) :
- ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ﴾ البقرة ٢٨٢ .

ملاحظة هامة :

كل ماورد خلاف هذه المثل والأحكام، في المراحل التي سبقت الرسالة المحمدية، يعتبر منسوخاً. ومن هنا نفهم أن الإسلام خضع لمفهوم الناسخ إذا نظرنا إليه على أنه بدأ بنوح وختم بمحمد (ص). أما في التنزيل الحكيم ذاته فلا ناسخ ولا منسوخ، وإنما ثبت أحكاماً جاءت قبله (إسلام) وأضاف أحكاماً وعدل أحكاماً ليتمم الإسلام ويكمله. أي لا يوجد إلا دين واحد هو الإسلام من نوح إلى محمد (ص). ونرى أن الكبائر هي مخالفة الوصايا العشر (الفرقان)، أما مايقال من أن الكبائر سبعون أو سبعمائة فهو ليس عندنا بشيء .

٦- أركان الإيمان

- ١ - شهادة أن محمداً رسول الله. ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾ الحجرات ١٥.
- ٢ - إقام الصلاة المكتوبة ← ذكر الله.
- ٣ - ايتاء الزكاة (الإنفاق) : وجاء فيها بنود تختلف عن زكاة الإسلام (فعل الخير) ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ المؤمنون ٤. في زكاة الاسلام بنود هي : السائلين - اليتامى - ذوي القربى مضافة إلى زكاة الايمان. فالإنفاق مشترك بين الاسلام والايمان لأن له علاقة بالناس (مجتمع) وهو تقرب إلى الله.

الايمان	الاسلام
- نصاب الزكاة (ليس من الفطرة)	- فعل الخير (وهو من الفطرة)
﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة.. ﴾ البقرة ٤٣.	﴿ .. وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ﴾ الحج ٧٧.
﴿..والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة.. ﴾ النساء ١٦٢.	﴿..وما تنفقوا من خير فلأنفسكم.. ﴾ البقرة ٢٧٢.
﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ المؤمنون ٤.	﴿..قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل.. ﴾ البقرة ٢١٥.
﴿ وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ﴾ النور ٥٦.	

٤ - صوم رمضان : كتاب من الله.

٥ - حج البيت من استطاع إليه سبيلاً : فريضة من الحاج.

٦ - الشورى

٧ - الجهاد :

أ - في سبيل أن تكون كلمة الله هي العليا، وهي لإكراه في الدين، وفي سبيل حرية الناس (انظر بحث العباد والعبيد).

ب - في سبيل الوطن ورد اعتداء الأجنبي حتى لو كانوا مسلمين أو مؤمنين. (ويخضع لمبدأ القصاص) وفي سبيل الدفاع عن النفس والوطن والأهل والبيت والمال.

وهذه الأمور ليست من الفطرة.

وهكذا فعندما نقول اللهم أعز المسلمين والمسلمات فإننا نعني معظم سكان الأرض وعندما نعطف عليها المؤمنين والمؤمنات فتعني أتباع محمد (ص) من باب عطف الخاص على العام.

وهكذا نرى أن أطروحة بني الاسلام على خمس، هي غير صحيحة، والصحيح فيها البند الأول أي الشهادة الأولى.

شهادة أن لا إله إلا الله ← رأس الإسلام ← عبادة الله (المسلمون).

شهادة أن محمداً رسول الله ← رأس الإيمان ← الشعائر (المؤمنون).

فمن قفز إلى الإيمان متجاوزاً الإسلام فهو وراء منافق ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله، والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ المنافقون ١.

ومن أقام الصلاة، وهي من أركان الإيمان، غير ملتزم بتعاليم وأركان الإسلام فهو منافق، ولو ركع وسجد وصام وحج البيت.

الاسلام والإيمان

المسلمون	المجرمون
من آمن بالله واليوم الآخر (تذكرة الدخول للإسلام)	المكذبون بالله القاطعون لصلتهم به والمكذبون باليوم الآخر " لم تك من المصلين، وكنا نكذب بيوم الدين "
القيم والمثل العليا وفطرة الله في الخلق	(خارج دائرة الإسلام)

- ١- الإسلام ← القيم (وهي دين الفطرة والصراط المستقيم) الإيمان
- " قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم
دينا قيما ملة إبراهيم حنيفا وما كان من
المشركين " الأنعام ١٦١ .
- " فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله
التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
ذلك الدين القيم .. " الروم ٣٠ .
- ٢- الإسلام ← العمل الصالح والإحسان
- " بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله
أجره .. " البقرة ١١٢ .
- " إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى
والصائبين من آمن بالله واليوم الآخر
وعمل صالحا فلهم أجرهم .. " البقرة ٦٢ .
- المؤمنون: هم المسلمون أتباع محمد
(ص)، آمنوا برسالته التي ختم الله
بها الإسلام الذي بدأه بنوح، ودليل
أنه مكمل الأديان ومتمم الأخلاق
قوله: " قل إن صلاتي ونسكي ومحياي
ومماتي لله رب العالمين * لا شريك له
وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين "
الأنعام ١٦٢-١٦٣ نلاحظ أن (أول
المسلمين) تعني آخر المسلمين وخاتم
الأنبياء، لأن (أول) من الأضداد. أي
أن الإسلام الذي بدأ بنوح آل إلي.

المسلمون الذين آمنوا ← أتباع محمد.

عندما يذكر محمد (ص) في التنزيل

يذكر للمؤمنون :

- " آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه

والمؤمنون .. البقرة ٢٨٥ .

" ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا

هنا ما وعدنا الله ورسوله .. " الأحزاب

. ٢٢

- " وقل اعملوا فسيرى الله عملكم

ورسوله والمؤمنون .. التوبة ١٠٥ .

- " .. إذا جاءكم المؤمنات

مهاجرات .. المتحنة ١٠ .

- " .. ولأمة مؤمنة بخير من مشركة

ولو أعجبتكم .. البقرة ٢٢١ .

- " ولو شاء ربك لآمن من في الأرض

كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى

يكونوا مؤمنين " يونس ٩٩ .

- " وما أكثر الناس ولو حرصت

بمؤمنين " يوسف ١٠٣ . أي أن أتباع

محمد (ص) المؤمنون لن يكونوا

أكثرية سكان أهل الأرض وهذا

مانراه فعلا وحقيقة . والآن المسلمون

المؤمنون أتباع محمد (ص) يشكلون

٢٠٪ من سكان الأرض.

- "يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في
سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى
إليكم السلام لست مؤمنا تبتغون
عرض الحياة الدنيا .." النساء ٩٤ .

هنا يؤكد أن معظم أهل الأرض لن
يكونوا مؤمنين، ولا يسمح لنا
بإدخالهم بالإيمان بالقوة وإنما هو
الدفاع عن الحرية وعن الوطن فقط.

" ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي
أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا
بالحق أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلنا
والحكم واحد ونحن له مسلمون "

العنكبوت ٤٦ .

"الذين آتيناكم الكتاب من قبله هم به
يؤمنون* وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه
الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين "

القصص ٥٢،٥٣ .

المسلمون الذين هادوا ← أتباع موسى .

المسلمون النصراني ← أتباع عيسى .

المسلمون الصابئون ← كل من آمن بالله

والبيم الآخر وعمل صالحاً (تعاليم الاسلام

الفطرية) مهما كان اسمهم .

الإيمان الأول : المسلمون

الإيمان الثاني : المؤمنون

	محمد ٢		
(٢) وآمنوا بما نزل على محمد	←	(١) والذين آمنوا وعملوا الصالحات	
	الحديد ٢٨		
(٢) وآمنوا برسوله	←	(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ	
	يؤتكم كفلين من رحمته		
(٢) الكفل الثاني من الرحمة	↔	(١) الكفل الأول من الرحمة	
	النساء ١٣٦		
(٢) آمنوا بالله ورسوله	←	(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	
	النساء ١٣٧		
(٢) ثم آمنوا ثم كفروا	←	(١) إن الذين آمنوا ثم كفروا	
	المائدة ٩٣		
(٢) ثم اتقوا وآمنوا	←	(١) إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات	
(٢)+(١) ثم اتقوا وأحسنوا			

القسم الثاني

منظومة القيم

القسم الثاني: منظومة القيم

الفصل الاول : العباد و العييد

الفصل الثاني : الشهادة و الشهيد

الفصل الثالث : الأبرار و الوالدان

الفصل الرابع : الذنب و السيئة

الفصل الخامس: قول في الاسلام و السياسة

الفصل الأول: العباد و العبيد

١_ العبد و العباد و العبادَة

٢_ العبد و العبيد و العبودية

٣_ الميثاق

٤_ أين يعبد الله ؟

ورد مصطلح العبد على تعدد اشتقاقاته (عبد، عباد، عبيد، عبد، يعبد، عابدون، يعبدون .. الخ) ٢٧٥ مرة في التنزيل الحكيم. ونسأل أنفسنا ونحسن نقرأ الذكر المبارك قراءة عصرية معاصرة، بعيدة عن قراءات التراث والتراثيين، مع منتهى الاحترام للتراث وأصحابه: هل المصدر في عبد، يعبد، نعبد، يعبدون، هو العبادة أم العبودية؟ أي بمعنى آخر، هل يختلف الحال حين نجمع عبد على عباد، عن القصد حين نجمع عبد على عبيد؟ وإلى أي مدى ترتبط العبودية لله بمفهوم الرق الذي كان سائداً زمن نزول الوحي الأمين على النبي العربي (ص)؟

لقد رأينا التراث، بأصوله وأدبياته، ومازلنا نراه حتى اليوم، يعتبر العبادة عبودية، والعباد عبيداً، ويسوغ الرق ويبرره انطلاقاً من أن هذا ذاك. ووجدنا أنفسنا مرة أخرى أمام سؤال أكبر من سابقه: كيف نفهم اليوم هذه الآيات، مع إلغاء الرق الفردي والنخاسة في كل زمان ومكان، ويجوي في الوقت ذاته آيات لم يعد لها حقل توظيف في حياتنا المعاصرة؟

ولكن، هل كان القصد في التنزيل الحكيم، هو ماذهب إليه التراث؟ وهل المعنى الذي فهمه أصحاب التراث من آيات العباد والعبيد هو ماكانه سبحانه فعلاً في التنزيل الحكيم؟

ننظر في المعاجم، فنرى أنها تجمع العبد على عبدة وعباد وعبِّد وعبَّاد، وتجمعه على عبيد وأعبد وعبدان، وتأتي بجمع لا مفرد له هو عبايد، يسميه بعضهم جمع جمع.

وننظر في اللسان العربي، فنرى كأنه يضع فعل عبد بين الأضداد (ابن فارس). فهو يحمل إلى جانب معنى الطاعة، معنى الرفض والعصيان كما في قوله تعالى ﴿ قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين ﴾ الزخرف ٨١.

١- العبد و العباد و العبادة

خاصية التضاد المذكورة هذه في فعل عبد، تضعنا أمام أول فرق بين عبد الرق وعبد الله. فعبد الرق طاعته لاعصيان فيها، وخصومه لارفض فيه ولا أنفة ولا تكبر. أما عبد الله وعباد الله فيحملون الضدين، ونرى ذلك واضحاً في العديد من الآيات كقوله تعالى:

- ﴿ نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم ﴾ الحجر ٤٩ .
 - ﴿ إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم .. ﴾ الأعراف ١٩٤ .
وواضح أن العباد في الآيتين تعني المذنبين والمشركون. وكقوله تعالى:
 - ﴿ لعل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله .. ﴾ الزمر ٥٣ .
 - ﴿ قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة .. ﴾ إبراهيم ٣١ .
وواضح أيضاً في الآية الأولى أنه سبحانه يأمر الذين أسرفوا على أنفسهم من العباد بعدم القنوط من الرحمة، وأنه يأمر الذين آمنوا من عباده بإقامة الصلاة. أما حين يتحدث التنزيل عن عباد الله دون أن يخصص شريحة بعينها منهم فيقول:
 - ﴿ وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ﴾ الأنعام ١٨ .
 - ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب .. ﴾ البقرة ١٨٦ .
- ونخلص بعد هذا كله إلى القول بأن التنزيل الحكيم حين يذكر العباد والعباديين، فهو إنما يعني العصاة والطيعين، الرافضين والخاضعين على حد سواء. وذلك واضح في كثير من الآيات، كقوله تعالى:
- ﴿ قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد ﴾ غافر ٤٨ .
 - ﴿ والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقاً للعباد .. ﴾ ق ١٠، ١١ .

فالعبد (عبد الله) هو الإنسان المخير، الذي تصدر له الأوامر، فإما أن يطيعها أو أن يعصها. فإن أطاع فهو عبد طائع، وإن عصى فهو عبد عاص، لكنه لا يخرج أبداً عن كونه عبداً لله في الطاعة والمعصية على حد سواء. ولهذا أمر الله تعالى عباده بطاعته وطاعة أوامره بالعبادة، كما في قوله:

- ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ الذاريات ٥٦ .
- ﴿ وإن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴾ مريم ٣٦ .
- ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ الفاتحة ٥ .

لقد جاء فعل العبادة هنا، وفي الكثير من الآيات الأخرى، بمعنى الطاعة والامتثال للأوامر، مع بقاء إمكانية المعصية موجودة ومفتوحة.

وجاءت رسل الله تعالى تدعو إلى عبادته سبحانه، طبقاً لقوله تعالى: ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ الأنبياء ٢٥ .
فجاءت الآية مجملة لتفصيل الأنبياء والرسل بقوله تعالى:

- ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه لقال يا قوم اعبدوا الله .. ﴾ المؤمنون ٢٣ .
- ﴿ وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله .. ﴾ العنكبوت ١٦ .
- ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً، قال يا قوم اعبدوا الله .. ﴾ الأعراف ٦٥ .
- ﴿ وإلى ثمود أخاهم صالحاً، قال يا قوم اعبدوا الله .. ﴾ هود ٦١ .
- ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله .. ﴾ العنكبوت ٣٦ .
- ﴿ فلما أتاهم نودي يا موسى * إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني .. ﴾ طه ١١، ١٤ .
- ﴿ .. وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم .. ﴾ المائدة ٧٢ .
- ﴿ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق .. ﴾ البقرة ١٣٣ .

- إلا أن هؤلاء الرسل أنفسهم، لم يخرجوا في طاعتهم لأوامر الله عن كونهم عباداً يهلون بأمر الله العباد العصاة إلى سواء السبيل. وذلك واضح في قوله تعالى:
- ﴿ اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داوود ذا الأيد، إنه أواب ﴾ ص ١٧.
 - ﴿ واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه .. ﴾ ص ٤١.
 - ﴿ ووهبنا لداوود سليمان نعم العبد، إنه أواب ﴾ ص ٣٠.
 - ﴿ ذكر رحمة ربك عبده زكريا * إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ مريم ٢، ٣.
 - ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار ﴾ ص ٤٥.
 - ﴿ لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله .. ﴾ النساء ١٧٢.
 - ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى .. ﴾ الإسراء ١.

وكان من الطبيعي المنطقي، والرسل تدعو أقوامها إلى عبادة الله، وإطاعة أوامره والإنتهاء عن نواهيه، أن يسأل هؤلاء: وكيف نعبد الله؟ وماهي الأوامر والنواهي التي إن خضعنا لها ولم نستكبر عنها، حققنا العبادة المطلوبة منا؟. ونعود إلى التنزيل الحكيم نستقريء الجواب.

- ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين * اهدنا الصراط المستقيم ﴾ الفاتحة ٥، ٦.
 - ﴿ إن الله ربي وربكم فاعبدوه، هذا صراط مستقيم ﴾ آل عمران ٥١.
 - ﴿ وأن اعبدوني، هذا صراط مستقيم ﴾ يس ٦١.
 - ﴿ وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون ﴾ المؤمنون ٧٤.
 - ﴿ ولا تقبلوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله .. ﴾ الأعراف ٨٦.
- ونفهم من الآيات، وكثير غيرها، أن الصراط هو الطريق، وأن الصراط المستقيم هو طريق الله وسبيله، وأن السير فيه وعليه هو العبادة، كما هو واضح في الآيات الثلاث الأولى.

وننتقل بعدها مباشرة بحثنا عن هذا الصراط إلى قوله تعالى:
- ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله،
ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴾ الأنعام ١٥٢ .

ونفهم من الآية أن الصراط المستقيم هو الوصايا التي بدأت بنوح، وتراكمت
على يد الأنبياء والرسل، واكتملت بمحمد (ص). أي بدءاً من قوله تعالى ﴿ قل تعالوا
أتل ما حرم ربكم عليكم .. ﴾ في الأنعام ١٥١ إلى قوله تعالى ﴿ .. ذلكم وصاكم به
لعلكم تتقون ﴾ الأنعام ١٥٢ .

ونرى واضحاً في التنزيل الحكيم أن الصراط المستقيم، بمعنى الوصايا بما فيها من
أوامر ونواه، يأتي متلازماً مع عبادة الله، منذ نوح وحتى محمد (ص). فالصراط
المستقيم عند نوح كان التوحيد وبر الوالدين، وعند إبراهيم كان التوحيد وبر الوالدين
وشكر النعمة، وعند سليمان كان التوحيد وبر الوالدين وشكر النعمة والعمل الصالح.
ثم أضيف إليها الكيل والميزان عند شعيب، واللواط عند لوط، والزنا وقتل النفس عند
موسى .. الخ. فإذا أخذنا قوله تعالى المنزل على النبي العربي محمد (ص) في النساء ٣٦ .

١ - واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً

٢ - وبالوالدين إحساناً

٣ - وبذي القربى

٤ - واليتامى

٥ - والمساكين

٦ - والجار ذي القربى

٧ - والجار الجنب

٨ - والصاحب بالجنب

٩ - وابن السبيل

١٠ - وما ملكت إيمانكم

١١ - إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً.

رأينا واضحا فيها عدداً من البنود التي اندرجت تحت قوله ﴿اعبدوا الله﴾ قد جاءت لرسول قبل محمد (ص) منها ١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٩. ورأينا بنوداً أخرى جاءت إلى محمد (ص) لأول مرة، وعلى رأسها الإحسان إلى ﴿وما ملكت إيمانكم﴾. مما يدلنا على أمرين: الأول أن الوصايا والأوامر والنواهي، التي هي العبادة، وهي الصراط المستقيم، جاءت مرتبة متراكمة من الناحية التاريخية، وهذا يقودنا إلى الأمر الثاني، وهو أن ملك اليمين لا يعني الرق من قريب ولا من بعيد، لأنه حالة جديدة متأخرة بدأت منذ العصر النبوي، أما الرق فكان معروفاً منذ أيام الرسل السابقين.

نلاحظ أيضاً في آيات الأنعام ١٥١، ١٥٢، ١٥٣ التي عدت الوصايا، وأطلقتُ عليها وصف صراط الله المستقيم، وفي آية النساء ٣٦، أنه لا يوجد فيها صلاة ولا صوم ولا حج. ونفهم هنا بكل وضوح أن الصلاة والصوم والحج ليست من العبادات، لكن الزكاة منها، باعتبارها إنفاقاً بالقسط، وذلك بدلالة أن الإحسان في البنود الأحد عشر الواردة في النساء ٣٦ له علاقة مباشرة بالإنفاق. الأمر الذي توضحه خاتمة الآية بقوله تعالى ﴿.. إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً﴾ ثم يشرح في الآيتين اللاحقتين هذا المختال الفخور فيصفه بأنه:

- الذين ييخلون ويأمرون الناس بالبخل
- ويكتمون ما آتاهم الله من فضله
- والذين ينفقون أموالهم رياء الناس
- ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر

من هنا نرى أن كل من أصدر كتاباً بعنوان "فقه العبادات" شرح فيه أركان
الوضوء والصلاة والصوم والحج، مخالف للتنزيل الحكيم، خارج عن فهم آياته نصاً
وروحاً.

لقد فصل التنزيل فصلاً واضحاً بين العبادة والصلاة، وكنا قد لاحظنا في
الصفحات السابقة كيف عرفت العبادة بأنها التوحيد والصراف المستقيم في طاعة
الأوامر والانتهاز عن النواهي، والإحسان والعمل الصالح وترك الفواحش ما ظهر منها
وما بطن. فإذا قرأنا قوله تعالى:

- ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَلِمِ بِالصَّلَاةِ لِذِكْرِي ﴾ طه ١٤.
- ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمَهُ وَسُمِّيَ فِي خُرَابِهَا .. ﴾
البقرة ١١٤.
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ .. ﴾ الحج ٧٧.
- ﴿ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴾ النجم ٥٣.
- ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِلُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ .. ﴾ التوبة ١١٢
- ﴿ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾
الأعراف ٢٠٦.

نجد الفصل واضحاً كما قلنا بين الصلاة والعبادة، فإذا حلا لأصحاب التخريجات
اللغوية أن يكابروا، فيزعموا أن الصلاة في الآية الأولى جزء من العبادة، وأن موقعها هو
من باب عطف الجزء على الكل، جاءت الآية الثانية لتضع العبادة ﴿اعبدوا ربكم﴾
معطوفة على الركوع والسجود، ليصبح الكل جزءاً والجزء كلاً والمعطوف معطوفاً
عليه والمعطوف عليه معطوفاً. وهذه كلها تخريجات لمغالطة أساسية وقعت فيها
الأدبيات الإسلامية حين جعلت من الصلاة والصوم والحج عبادات، وضعتها في أركان
الإسلام، بينما هي في الحقيقة من تكاليف الإيمان.

فإذا نظرنا في الصلاة والصوم والحج كتكاليف، وجدناها تأتي تحت عنوان تقوى الإيمان التي تخضع لقوله تعالى ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم .. ﴾ ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .. ﴾ أما تقوى الاسلام وعلى رأسها الالتزام بالوصايا والعمل الصالح فتقع في باب ﴿ .. اتقوا الله حق تقاته .. ﴾.

يقول تعالى ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا، والله يحب المحسنين ﴾ المائدة ٩٣.

ونقف في الآية أمام ثلاثة أمور، أولها: أن فيها إيمانين:

- ١- إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات . وهذا هو الإسلام . أي الإيمان بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً . وعلى رأسه التوحيد . وأصحابه هم المسلمون .
- ٢- ثم اتقوا وآمنوا . وهذا هو الإيمان . أي الإيمان برسالة محمد (ص) وبما أنزل عليه من ربه . وأصحابه هم المؤمنون .

ثانيها : أن التقوى وردت فيها ثلاث مرات:

- ١- إذا ما اتقوا وآمنوا . وهذه هي تقوى الإسلام (حق تقاته).
- ٢- ثم اتقوا وآمنوا . وهذه هي تقوى الإيمان (ما استطعتم).
- ٣- ثم اتقوا وأحسنوا . وهذه هي تقوى الإحسان التي تجمع تقوى الإيمان إلى تقوى الإسلام.

من هنا نفهم أنه لاصلاة ولاصوم ولاحج (وهذه كلها من التقوى ٢) بدون تقوى الإسلام. أي أن تقوى الإسلام أولاً (صراط مستقيم / عبادة / وصايا) ثم تقوى الإيمان ثانياً، وليس العكس. ونفهم أننا حين نتكلم عن فقه العبادات، علينا أن نتكلم عن أسس التوحيد وفقه معاملة اليتيم، وفقه الإمتناع عن قتل النفس والتجسس على

الآخرين، وفقه العدل بالإنفاق وعدم التبذير والتقتير. وفقه الحنث باليمين وشهادة الزور والعفة والوفاء بالعهود والعقود والقضاء العادل والتفصح في المجالس. فهذه هي العبادات التي تحتاج إلى فقه بحسب مفهوم التنزيل الحكيم كما رأينا. ومن خلال الإلتزام بها نقول إن الناس يعبدون ربهم أو لا يعبدون، وليس عن أي طريق آخر.

ثالثها : توظيف الإيمان بنوعيه، والتقوى بأنواعها الثلاثة ضمن حقل تحت عنوان ﴿لِيُطْعَمُوا﴾، ونقف طويلاً أمام فعل طعم. فالطعام في اللسان العربي وفي التنزيل الحكيم، ليس مجرد الأكل، بل هو الشراب أيضاً، كما في قوله تعالى:

- ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ﴾ الغاشية ٦. والضريع من الشاة والناقة هو الذي يحلب اللبن، واللبن يشرب ولا يؤكل.

- ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْمًا أَوْ دَعَاءً مَسْفُوحًا..﴾ الأنعام ١٤٥. والدم المسفوح يشرب ولا يؤكل.

والطعام هو التنوق كما في قوله تعالى :

- ﴿لَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ..﴾ البقرة ٢٤٩.

والطعام هو الرزق عموماً من مأكول ومشرب وملبس ومسكن، كما في قوله تعالى:

- ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ﴾ الناريات ٥٧، ٥٨.

والطعام هو العلاقات والصلوات مع الآخرين. ففي اللسان العربي: أطعمت الغصن: وصلت به غصناً من غير شجرته فقبل الوصل* .

* أسس البلاغة للزمخشري ص ٢٨٠.

والطعام هو التذوق والإشتهاء، ففي اللسان العربي "تطعمُ تطعم" أي تذوق فنشتهي فتأكل* .

لكن بعض المفسرين اكتفى من هذا كله بمعنى الأكل خصباً، مما اضطره إلى البحث عن مفعول به لفعل (فيما طعموا) الوارد في الآية، فوجده قبلها بآيتين فقال: فيما أكلوا من الخمر والميسر (الدر المنثور للسيوطي).

إن الطعام، بمعنى الأكل، حقل صغير من حقول الحياة وحركتها، سواء بمعناه الحسي الحقيقي (المضغ والبلع والأكل) أم بمعناه المجازي (أكل الحق والأموال بالباطل والربا)، ولا يلزمه أن يوظف له تعالى ويحشد من أجله الإسلام والإيمان، وتقوى الإسلام وتقوى الإيمان وتقوى الإحسان.

أما حين نترك هذا الفهم المسطح المحدود، إلى فهم أكثر عمقاً وشمولاً، ونفهم أنه تعالى حين قال ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا.. ﴾ ، فهو يعني:

- ١ - فيما أكلوا من طعام وشربوا من شراب ولبسوا من لباس،
- ٢ - وفيما كسبوا من رزق في تجارة أو صيد أو زراعة أو عمل،
- ٣ - وفيما تذوقوا واشتهوا من ذلك كله،
- ٤ - وفيما أقاموا من علاقات وصلات اقتصادية واجتماعية مع الآخرين، في الجوار والصحة والعمل والزواج.

يصبح الأمر جديراً أن يحكمه الإسلام وتقوى الإسلام (الوصايا والأوامر والنواهي والصراط المستقيم) والإيمان وتقوى الإيمان (التصديق بالرسالة المحمدية وإقامة الصلاة والصوم والحج والزكاة بحسب الوسع والإستطاعة) والإحسان وتقوى الإحسان

'(الجمع بين تقوى الإسلام وتقوى الإيمان)، وهذا يعني أن ﴿فِيمَا طَعَمُوا﴾ تشمل كل النشاطات العامة والخاصة للحياة الإنسانية الفردية والاجتماعية.

وعلينا أن نفهم أخيراً، أنه تعالى حين يقصد في آياته أمراً بعينه دون غيره، فهو يعرفه ويصفه ويحدده. واقرأ معي قوله تعالى:

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بِيُوتِ النَّسِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعَمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ الأحزاب ٥٣ .

في هذه الآية لا يستطيع القارئ العاقل أن يسحب المعنى في قوله تعالى ﴿فَإِذَا طَعَمْتُمْ﴾ على اللباس والرزق والسكن والإشتهاء والعلاقات الاقتصادية والاجتماعية، لأن هذه كلها لا ينطبق عليها وصف ﴿غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ﴾. وحين قصد تعالى في الآية الطعام الذي يؤكل، فقد أتى بوصف يحدد القصد، فلا يخرج معه إلى غيره، مشيراً إلى أن الطعام المقصود هنا، هو الطعام الذي ينتظر الإنسان نضجه حتى يأكله.

نصل بعد ذلك كله إلى أن نستنتج مايلي:

١- إن إبليس ليس له مكان في المساجد. بل مكانه في الأسواق، وفي جميع الحقول الأخرى التي تطبق فيها عبادة الله وعلى رأسها الصراط المستقيم كما عرفناه. بدليل قوله تعالى:

- ﴿ .. لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ الأعراف ١٦ .

- ﴿ ثُمَّ لَأَنبِتَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ .. ﴾ الأعراف ١٧ .

وإن حقل الشيطان، ليس في الركوع والسجود والصيام والحج فقط، فهذا أصغر الحقول وأبسطها، بل هو في جميع حقول العبادات، وإذا أردتم البحث عن إبليس، فلا تبحثوا عنه في المساجد وأماكن الحج حصراً، بل ابحثوا عنه في الغش

و أكل مال اليتيم و الربا ، و اجشوا عنه في تطفيف المكايل
و الموازين و حفظ العهود و الوفاء بالأيمان . باختصار اجشوا عنه حيث يعبد
الله (١) .

٢- إن قوانين ربوية الله للوجود ليست محل تكليف أصلاً . فإبليس ذاته لم يعص
الله في ربوبيته ، بدليل قوله تعالى :

﴿ قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون ﴾ قال فإنك من المنظرين * إلى يوم الوقت
المعلوم * قال رب بما أغويتني لأزيننهم في الأرض ولاغوينهم أجمعين ﴿
الحجر ٣٦ - ٣٩ .

فالربوية سيادة و ملكية قائمة لم يطلب الله من أحد أن يعترف بها ، بل طلب
العبادة من عباده ، و الطاعة لأوامره و نواهيه ، باعتبارهم عباداً مختارين وليس
باعتبارهم عبيداً لا يقدرّون على شيء .

٣- إن مصطلح عبد و أمة في التنزيل الحكيم لا يعني إطلاقاً الرق ، و مصطلح عبد الله
في التنزيل لا يعني رق الله الذي يتفد الأوامر فقط ، و لا عمل له سوى تنفيذ
الأوامر . فإذا قرأنا قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في
القتلى ، الحر بالحر و العبد بالعبد و الأنثى بالأنثى .. ﴾ البقرة ١٧٨ . وجدناه
لا يعني الحر الذي لا يباع و لا يشتري و لا العبد الرق الذي يباع و يشتري ، بل يعني
شيئاً آخر مختلفاً تماماً .

لقد عرفنا العبد فيما سلف ، بأنه الذي يتلقى الأوامر ، فيطيعها أو يعصها ، لكنه
يقي عبداً في طاعته ، عبداً في عصيانه .

أما الحر فهو الذي يصدر الأوامر و النواهي لمن حوله من العباد ، سواء أكانوا
موظفين أو عساكر أو خدم . وهذا مانراه في قوله تعالى :

(١) - لمزيد من التفصيل ، انظر "أين يعبد الله" في مكانه من هذا الكتاب .

- ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله .. ﴾ آل عمران ٧٩.

أي أنه لا يمكن أبداً لرسول يرسله الله بأوامره للناس، أن يقول لهم كونوا عباداً لي من دون الله، لأن ذلك أولاً ليس موجوداً في رسالته، ولأنه ثانياً مخالف لما جاء به في رسالته.

فإذا كان العبد هو من صدرت له الأوامر فاطاعها أو عصاها، فيجب بالضرورة أن يكون هناك من أصدر هذه الأوامر، وهنا ما عناه تعالى بقوله ﴿الحر بالحر﴾، وهو موجود في كل أنحاء العالم دون استثناء.

الحر ← الأمر

العبد ← المأمور الذي يتفد الأوامر (عبد مأمور).

ونلاحظ أنه سبحانه أتبع ذلك بقوله ﴿والأنثى بالأنثى﴾، ولو كان معنى ﴿العبد بالعبد﴾ هو الرق كما ينهب البعض، لكان حقه أن يقول ﴿والأمة بالأمة﴾. لكنه قال ﴿الأنثى بالأنثى﴾، وفي ذلك تكريم للجنس، فالأنثى تقابلها أنثى أمة كانت أم حرة (أمرة أو مأمورة).

لقد فرقنا بين عبادة العباد، وبين الصلاة والصوم والحج، وقلنا إن الشيطان لا وجود له في المساجد، لأن الإنسان الذي نوى الصلاة وأقامها ليس للشيطان عليه سلطان أبداً. ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان، إنه لكم عدو مبين ﴾ يس ٦٠.

- ﴿ وأن اعبدوني، هذا صراط مستقيم ﴾ يس ٦١.

فهل عبادة الشيطان هنا تعني الصلاة والصوم والحج له؟ وهل هناك ليس في أن العبادة هي الصراط المستقيم بدلالة الآية الثانية؟

يقول تعالى :

- ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، وذلك دين القيمة ﴾ البينة ٥ .

هنا يظهر لنا الفرق بين العبادة (اعبدوا الله) وبين إقامة الصلاة. فالعبادة عمل وظيفي بحت، أي حالة وظيفية (سلوك)، أما الصلاة فعالة وجدانية بحتة، تعبر عن ذكر الله ﴿ .. فاعبدني وأقم الصلاة لذكري ﴾. ونضرب لهذا مثلاً، تعالى الله عن المثل والشبيه:

إذا قبل زيد أن يعمل مستخدماً عند عمرو، فعليه أن يطيع أوامره، لكن ذلك لا يعني أن عمرو دخل وجدان زيد. ولا يعني أن زيدا يجب عمرواً. وهذا ما قصدناه بأن الصلاة حالة وجدانية. فالله سبحانه في عقولنا (نعبيه) وفي وجداننا (نقيم له الصلاة) أي: طاعة + حب.

هذه الحالة نرى شبيهاً لها في العلاقة الزوجية، فقد تطيع المرأة زوجها، وفي وجدانها رجل آخر، وقد يكرم الرجل زوجته، وفي وجدانه امرأة أخرى، لكن أسمى أنواع الزواج، هو عندما يكون الزوج في وجدان زوجته (تحبه) وعندما تكون الزوجة في وجدان زوجها (يحبه).

من هنا نرى أن إقامة الصلاة لذكر الله ﴿ وأقم الصلاة لذكري ﴾، رغم أنها كتاب (أي أمر وتكليف)، فإن في إقامتها شيئاً خاصاً مميزاً، أكثر من مجرد تنفيذ أمر الله وطاعته، شيئاً يسمو بصاحبه عن مجرد الرغبة بالجنة أو الرهبة من النار، شيئاً هو وجدانية الحب أو محبة الوجدان.

قد نلتزم العدل في أحكامنا بقصد توطيد أركان ملكنا فالعدل أساس الملك، وقد نصدق في تعاملنا مع الناس طمعاً بكسب ثقتهم وجعلهم زبائن لنا، وقد نفسي بالعقود خوفاً من البنود الجزائية فيها، وقد نكرم الضيف والجار على أمل أن نكرم نحن بالمقابل.

أما في إقامة الصلاة لذكر الله، فنحن نقيمها لا خوفاً ولا طمعاً ولا قصداً لغاية، بل لأنها الطريقة للتعبير عن أن الله في وجداننا، وأنا نعبه.

٢_ العبد و العبيد و العبودية

و ننتهي أخيراً إلى أهم سؤال يخطر على البال ، إذا كان العباد ، كما تقول، من العبادة و قد أسلفنا شرحها تفصيلاً، وإذا كان مفردها (عبد)، كما قلنا، لاعلاقة له بالرق مطلقاً .. فمن هم العبيد والإماء؟ بمعنى آخر، هل جاء التنزيل الحكيم على ذكر العبيد والإماء؟ وما هو موقف التنزيل من الرق والنخاسة والعبودية؟

نبدأ القول بأن مصطلح (عباد) كما ورد في التنزيل الحكيم يشمل الذكر والأنثى، ولا يقتصر على الذكور فقط. وذلك واضح في قوله تعالى:

- ﴿ .. وما الله يريد ظلماً للعباد ﴾ غافر ٣١.

- ﴿ إن تعذبهم فإنهم عبادك، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم ﴾ المائدة ١١٨.

- ﴿ .. ولاغوينهم أجمعين * إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ الحجر ٣٩، ٤٠.

- ﴿ .. وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً ﴾ الإسراء ١٧.

على ألا ننسى ما سبق أن قلناه، من أن العباد في جميع هذه الآيات هم العصاة والطائعون من ذكور وإناث.

ثم ننتقل إلى قوله تعالى :

- ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم، إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله، والله واسع عليم ﴾ النور ٣٢.

- ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن، ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم، ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم .. ﴾ البقرة ٢٢١.

ونلاحظ أن الإماء (إمائكم) في الآية الأولى جاءت بعد العباد (عبادكم)، أي أن الآية تتحدث عن الذكور من العباد، وعن الإناث من العباد (الإماء). والذي اقتضى ذلك، هو أن الآية تتحدث عن النكاح، والنكاح فيه طرفان ذكر وأنثى. وقوله ﴿من عبادكم وإمائكم﴾ يعني المستخدمين لديكم المؤمنين بأوامركم من ذكور وإناث. ولا يعني أبداً العبودية والرق.

ونسأل مرة أخرى : فأين الرق و العبودية إذن في التنزيل الحكيم؟ و نعود إلى التنزيل لنجده يتحدث في آية وحيدة فقط عن الرق والعبد المملوك في قوله تعالى:

- ﴿ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو يتفق منه سراً وجهرأ، هل يستعون، الحمد لله، بل أكثرهم لا يعلمون﴾ النحل ٧٥.

لقد وصف تعالى العبد المملوك بأنه الذي لا يقدر على شيء، أي الذي فقد القدرة على الاختيار بين نعم وكلا. وبقرنه بمن رزقه فأنفق، أي بمن ملك القيومية على رزقه، و ملك الحرية بالتصرف في إنفاقه بالوجوه التي يختارها. وذلك ليؤكد أن الله خلق العباد أحراراً، و أن العبودية والرق من صنع الناس. ومن هنا نفهم أن التنزيل الحكيم لم يقر الرق والعبودية، ولم يعترف به، كما يحلو للبعض أن يتوهم، إذ من الواضح في الآية أن العبد المملوك موضع سخرية وذم، وأن درجته في المنزلة أدنى وأسفل وهذا تعبير عن مراحل تطور التاريخ الإنساني، الذي هو من صنع الإنسان.

لقد رأينا التنزيل الحكيم يجمع عبد على عباد، ورأيناه يعني بذلك الذكور والإناث الطائعين والعصاة، فكيف جمع التنزيل العبد المملوك ذكراً وأنثى؟ وبمبينا التنزيل نفسه على السؤال: الجمع هو العبيد. ونقرؤ قوله تعالى :

- ﴿ ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ آل عمران ١٨٢
والأنفال ٥١.

- ﴿ ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ الحج ١٠ .
- ﴿ من عمل صالحاً فلنفسه، ومن أساء فعليها، وما ربك بظلام
للعبيد ﴾ فصلت ٤٦ .
- ﴿ ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد ﴾ ق ٢٩ .

لقد ورد مصطلح العبيد (جمع عبد مملوك وأمة مملوكة) خمس مرات في خمس آيات من التنزيل الحكيم، هي الواردة أعلاه. فلننظر في سياق هذه الآيات الخمس.

- ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا
وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ﴾ آل عمران ١٨١ .
- ﴿ ولو ترى إذ يعزى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا
عذاب الحريق ﴾ الأنفال ٥٠ .

- ﴿ ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي، ونذيقه يوم القيامة عذاب
الحريق ﴾ الحج ٩ .

- ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه، ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى
بينهم، وإنهم لفي شك منه مريب ﴾ فصلت ٤٥ .

- ﴿ قال لا تخصصوا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد ﴾ ق ٢٨ .

ونلاحظ ما يلي :

١ - ذوقوا عذاب الحريق ← وأن الله ليس بظلام للعبيد

- ٢ - وذوقوا عذاب الحريق ← وأن الله ليس بظلام للعبيد
- ٣ - ونذيقه عذاب الحريق ← وأن الله ليس بظلام للعبيد
- ٤ - من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها ← وماربك بظلام للعبيد
- ٥ - قال لا تخصصوا لدي وما يدل القول لدي ← وما أنا بظلام للعبيد

إن أول ما نلاحظه في ترتيب الآيات، أنها تتحدث عن يوم الحساب ويوم القيامة ومرحلة ما بعد الموت، ونفهم في ضوء هذه الملاحظة الأمور التالية:

- ١ - الناس عباد لله في الدنيا، عبيد لله في الآخرة.
- ٢ - يفقد الإنسان بموته القدرة على الاختيار، فيصبح عبداً مملوكاً لله لا يقدر على شيء ﴿الملك يومئذ لله﴾.
- ٣ - لاعادة يوم القيامة، وبالتالي فالناس يوم الحساب ليسوا عباداً، بل عبيداً، لأن العبادة مطلوبة من العباد في الدنيا.
- ٤ - في الدنيا هناك هدى وخيار في الطاعة والمعصية، أما في الآخرة فهناك سوق فقط لا خيار فيه بدليل قوله تعالى :
- ﴿إلى ربك يومئذ المساق﴾ القيامة ٣٠.
- ﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً﴾ الزمر ٧١.
- ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً﴾ الزمر ٧٣.
- ٥ - يوم القيامة هو يوم الحساب ﴿من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها﴾ وليس فيه تكاليف ولا أوامر تطاع وتعصى، وليس فيه صلاة ولا صوم.

فإذا فهمنا هذا كله فهمنا أن العباد في الدنيا القادرين على الإختيار بين الطاعة والمعصية، هم عبيد في الآخرة لأنهم لا يقدرون على شيء، ولا يحتاجون إلا إلى عاكمة

عادلة، فجاءت الآيات تطمئنهم إلى عدل الله المطلق الذي لا يظلم العبيد أمامه مثقال ذرة مما عملوا في الدنيا باختيارهم وهم عباد.

هنا نستطيع أن نقارن بين قوله تعالى عن العباد في الدنيا :

- ﴿ .. وما الله يريد ظلماً للعباد ﴾ غافر ٣١ .

وقوله تعالى عن العبيد في الآخرة :

- ﴿ .. وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ آل عمران ١٨٢ ، الأنفال ٥١ .

ونستطيع أن نستنتج أن الحكم والمحاكمة يوم الحساب لا تكون إلا لعباد أحرار مختارين بملء إرادتهم، وليس لعبيد مسوقين لا يقدرين على شيء، وإلا فالمحاكمة لا معنى لها، وذلك بدلالة قوله تعالى : ﴿ قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد ﴾ غافر ٤٨ .

يوم المحاكمة والحساب يتحول الناس من عباد إلى عبيد، فتجزى كل نفس ما كسبت، ويجدون ما عملوا حاضرًا، ثم يصدر الحكم، فيساق الجميع إلى حيث حكم الله، الذين كفروا إلى جهنم، والذين اتقوا ربهم إلى الجنة. بعد ذلك كله يتحول أصحاب الجنة من عبيد إلى عباد، ولكن بدون أوامر وتكاليف. وهذا واضح في وصف التنزيل الحكيم لأهل الجنة :

- ﴿ عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا ﴾ الإنسان ٦ .

- ﴿ لهم فيها فاكهة وهم ما يدعون ﴾ يس ٥٧ .

- ﴿ لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ﴾ ق ٣٥ .

- ﴿ إن المتقين في ظلال وعيون * وفواكه مما يشتهون ﴾ المرسلات ٤١ ، ٤٢ .

ونفهم أن الحرية ، حرية الاختيار، هي النعمة الكبرى التي أنعمها الله على الإنسان وكرمه بها، وليس لأحد الحق بأن ينتزعها منه، ونفهم أن الله طلب من الناس أن يعبدوه دون غيره، وأن يكونوا عباداً له دون غيره، يعصونه إن اختاروا العصيان، ويطيعونه إن قرروا الطاعة بملء إرادتهم، وبيقون في الحالين عباده، وقد بدأ آدم بالتعبير

عن عباديته لله في المعصية لافي الطاعة. ومن هنا جاء التأكيد من جميع الرسل والأنبياء أولاً وقبل أي شيء آخر على التوحيد، وعلى عدم إشراك شيء مع الله الذي منحنا هذه الحرية بالخلق، طاعة ومعصية، لأننا بهذه الحالة نكون قد جسدنا الله بآخرين، وهذا هو الشرك، فإذا قلنا أن زيدا منح الحياة للناس، نكون قد جسدنا الله في زيد، وإذا قلنا أن عمرو منح الحرية للناس، نكون قد جسدنا الله في عمرو، سبحانه وتعالى عما يصفون. ومن هنا قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ النساء ٤٨، ١١٦. ومن هنا أيضاً، من مفهوم العبادة كطاعة مطلقة، جاء قول قوم نوح:

- ﴿وَلَمَّا أَطْعَمُوا بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِذْ أَخْسَرُوا﴾ المؤمنون ٣٤.

وجاء قول فرعون وملئه:

- ﴿فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ﴾ للمؤمنون ٤٧.

أما العبودية فلا تكون، في الحياة الدنيا، إلا لغير الله لأنها لا تكون إلا باتباع واحد. وتعني القسرية وانعدام حرية الاختيار وفقد إمكانية (نعم/كلا)، فيصبح الناس مستعبدين لا يقدرّون على شيء ولو لم يكونوا أرقاء. ولقد وصف تعالى الناس في هذه الحالة بالفاسقين، الذين فقدوا القدرة على كلا وبقيت قدراتهم محصورة بـ نعم، ففقدوا بذلك كرامتهم وحرّيتهم، يقول تعالى عن فرعون:

- ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ، إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ الزحرف ٥٤.

وهذه هي صفة النظم الاستبدادية على مر التاريخ، فهي وإن تغيرت في الشكل، إلا أنها هي ذاتها في المحتوى. لذا فنحن نرى أن أنسب النظم القائمة اليوم لتحقيق عبادية الناس لله هي النظام الديمقراطي، القائم على التعددية الحزبية، وحرية نعم/كلا، والرأي والرأي الآخر، فالشعب في النظام الديمقراطي ينتخب سلطاته بنفسه، ويحكم نفسه بنفسه، ويشعر لنفسه. وأفراد الشعب في النظام الديمقراطي كلهم عباد، يملكون

حرية التعبد والعبادة، وحرية الاختيار. كلهم متساوون مسؤولون كعباد أمام الله، وك مواطنين عباد في الدولة أمام القانون، ويخضعون جميعاً للمساءلة والمحكمة في الدنيا، كما في الآخرة، و يحق لهم بالمقابل أن يتوفر لهم القضاء العادل والدفاع عن النفس.

في المجتمع الديمقراطي يصبح القتال من أجل تحقيق العبادية لله وحده من المثل العليا الإنسانية (الإسلام)، وهذا لا يتحقق إلا إذا كان الناس أحراراً، فالحرية هي عين العبادية لله وحده، والقتال من أجل حريات الناس في اختياراتهم وآرائهم، هو القتال في سبيل الله، وفي سبيل أن تكون كلمة الله هي العليا، وفي سبيل رفع كل ظلم ينتج من الإشراف بالله في الطاعة لأوامره التي هي المثل العليا الإنسانية مضافة إلى التوحيد. وذلك واضح في قوله تعالى: ﴿وَمَتَّ كَلِمَةَ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا، لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ الأنعام ١١٥. وفي المأثور عن الرسول الأعظم: "من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله".

ونحن لا نجد قتالاً في سبيل الله، إلا في القتال من أجل العدل والحرية. العدل الذي هو كلمة الله العليا، والحرية للناس. فعندما تتحقق الحرية لكل الناس بدون استثناء، أي حرية الرأي والرأي الآخر وحرية تبيين الرشد من الغي، للمؤمن والكافر والمسلم والمنحرف والمطيع والعاصي في كل مجالات الحياة، عندها فقط يتحقق القول ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾. أي أن الإنسان يطيع الله بماء اختياره ويعصيه بماء اختياره. محققاً بذلك عبادته لله في الطاعة والمعصية، ليستحق بعد محاكمته الثواب والعقاب.

أما أن نزع أن كلمة الله العليا، هي في تطبيق الفقه الموروث، وفتاوى الفقهاء وأوامرهم ونواهيهم تحت شعار هكذا أجمع الجمهور، وتحت شعار بخاري ومسلم، فهو استخفاف بكلمة الله، وهو العبودية بعينها.

أما أن نزع من العبادة لله تتمثل في الذل والخنوع، وتهديل الأكتاف وإمالة الرأس، والإكتفاء بإقامة الشعائر، فهذه ليست عبادة ونحن لسنا عبيداً في الدنيا بل عباد فيها، عبيد في الآخرة، عباد في الجنة.

وهذا لا يتحقق إلا في المجتمع الديمقراطي، المجتمع الذي تصان فيه الحريات بكل أنواعها، ويتم فيه الإلتزام بالقوانين، ولا نقول طاعة القوانين. إذ الإلتزام شيء والطاعة شيء آخر. فالطاعة والعصيان لا تكون لغير العاقل، وهي إما أن تكون لله، أو أن تكون لعاقل غير الله، فإن كانت لغير الله في وجه واحد هو النعم دائماً كانت هي الاستعباد والاستبداد (العبودية)، أما الإلتزام بالقانون فلا يكون إلا طواعية وعملاء الإرادة، ضمن نظام شورى فيه نواب منتخبون، يشرعون القوانين التي تمثل إرادة الملتزمين بها، ويشرعون العقوبات التي تطبق بحق المخالفين لهذه القوانين. لكن تصويت الأكتريه لصالح قانون ما لا يعني أبداً أن الأقلية لن تطبق هذا القانون حال نفاذه، أو تخالفه، فالنظام الشورى هو التزم الأقلية برأي الأكتريه في التشريع، مع بقاء حق المخالفة في الرأي وحق التعبير عنه بطريق الصحافة ودور النشر، مؤيداً بالبينات. وهذا لا يكون إلا ضمن حالة تعاقدية بين الحاكم والمحكوم، تنظمها بنود الدستور التي تعطي الشرعية للمؤسسات الثلاث، وصلاحيه ممارستها للسلطات المخولة لها. ولكن هل يكفي الدستور والقانون للالتزام ؟

٣ _ الميثاق

نحن نرى أن ذلك لا يكفي، فقد تتم صياغة دستور جميل براق، من قبل شخص أو لجنة، ولا يلتزم الناس به. فالدستور عقد، ومواده بنود هذا العقد، والقانون هو آلية تنفيذ هذه البنود ضمن الحياة اليومية المعاشة بكل أبعادها. ولكن، ليتم الإلتزام الطوعي بهذا القانون وذلك الدستور، لابد من أمر أساسي يأتي قبلهما، ورد في التنزيل الحكيم وغفلنا نحن عنه وضيعناه، هو الميثاق. أي أن لدينا :

الميثاق ← الدستور ← القانون

فالميثاق في اللسان العربي من وثق، ومنه جاءت الثقة. فالثقة بين المريض وطيبه تأتي من أن كلام الطبيب موثق وموثوق عند المريض، ولهذا فهو ينفذ وصاياه وأوامره طواعية، دون أن تكون هناك قوانين أو دساتير توجب عليه الإلتزام. وللثقة دور أساسي، فهي التي تولد الإلتزام، ولا التزم بدونها. وهي قبل الدستور وقبل القانون، إذ بانعدامها يصبح الدستور والقانون حبراً على ورق، وكمن من دساتير وقوانين مفيدة وإيجابية بقيت حبراً على ورق، لانعدام الثقة بين الدولة والمواطن.

فالميثاق الوطني مثلاً، ليس دستوراً يعطي شرعية أو ينزع شرعية، ولا قانوناً ينص على وجوب السير على اليمين، ويعاقب من يخالفه. بل هو يحدد شروط الإنتساب إلى المجتمع، أو شروط الإنتساب إلى العمل السياسي بغض النظر عن تباين الآراء. أي أن بنود الميثاق ملزمة للرأي والرأي الآخر، والإلتزام بها طوعي وليس قسرياً بحكم الدستور أو بقوة القانون. وهو الذي بدونه لاتقوم دولة، ولايقوم مجتمع، بغض النظر عن الثقافة ووسائل الإنتاج، ودرجة التطور التكنولوجي والعلمي.

ميثاق الإسلام هو المثل العليا للمجتمع الإنساني، وهو مانقصده بقولنا القانون الأخلاقي، القانون الإنساني العام الذي يخضع له ويدخل فيه الرأي والرأي الآخر، لأنه إنساني غير بهيمي.

الميثاق رباط طوعي يقوم على ثقة وقبول بين طرفين، لكنه في اللحظة التي يتصف فيها بالقسر يتحول إلى وثاق مادي أشار إليه تعالى في قوله:

- ﴿ فيومئذ لا يعذب عذابه أحد * ولا يوثق وثاقه أحد ﴾ الفجر ٢٥، ٢٦.

- ﴿ .. حتى إذا أنخثتموهم فشدوا الوثاق .. ﴾ محمد ٤.

ونحن نرى أن هذا الميثاق هو أركان الإسلام، التي سماها تعالى الصراط المستقيم

في قوله:

- ﴿ وأن اعبدوني، هذا صراط مستقيم ﴾ يس ٦١.

أي أن الصراط المستقيم، الذي يعبد الله بإتباعه، هو بنود هذا الميثاق الذي بدأ بنوح وختم واكمل بمحمد (ص). فإذا نظرنا في التنزيل الحكيم، نجد أن الميثاق ورد ٣٤ مرة فيه، بينما لم يرد مصطلح العقود إلا مرة واحدة فقط في سورة المائدة ١. وهذا وحده يدلنا على أن المواثيق أهم كثيراً في حياة الناس والمجتمعات من العقود التي يعتبر الدستور أحد أشكالها.

من هنا نفهم أن الميثاق هو الصراط المستقيم، وأن الصراط هو العبادة، وأن العبادة هي الإلتزام الطوعي بالمثل العليا والقوانين الأخلاقية المتمثلة بما أنزل الله على أنبيائه ورسله من وصايا. ونفهم أن الميثاق والإلتزام الطوعي به هو عبادة الله بالفطرة، وأن من يخالفها فإنما يخالف الفطرة الإنسانية ودين الفطرة الإنسانية ويسفه نفسه.

من هنا نرى كيف أن أركان الإسلام تدخل في الميثاق، ميثاق عبادة الناس لله التي تقوم على الثقة بالله وبأن الناس عباده، وعلى الثقة بأوامره التي بدأت بنوح وانتهت بمحمد (ص) فكانت بنوداً لميثاق عنوانه: ﴿ وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ﴾. أي أن الله هدانا إلى الميثاق بالصراط المستقيم.



وقد وضع سبحانه لهذا الميثاق مقدمة، هي حرية الناس في عبادته بقوله تعالى:

- ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون * ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ﴾ الذاريات ٥٦، ٥٧.

فقد خلق الله الناس أحراراً ليكونوا (عباداً وليس عبيداً) تكمن عبادتهم في حريتهم بالإختيار بين الطاعة (نعم) والمعصية (كلا)، وبين الإسلام والإجرام، فهم أحرار في أن يأتوه مؤمنين أو مجرمين، بدليل قوله تعالى:

- ﴿ إِنَّ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا إِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا ﴾ * ومن يأت به مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى ﴿ طه ٧٤، ٧٥.

كما تكمن عبادتهم في حريتهم بالاختيار بين الكفر والإيمان، بمقتضى قوله تعالى:

- ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا، أَفَأَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ يونس ٩٩.

وهكذا نرى الخطأ الفاحش لمصطلح "عبودية الناس لله" الذي ورد في الأدبيات الإسلامية تحت عنوان "هذا هو الإسلام" وعلى من يطرح هذا الشعار أن يراجع التنزيل الحكيم مرة أخرى ويتدبره، فلا يوجد البتة علاقة عبودية بين الله والناس، وإنما هي علاقة عبادية حرة تخضع للحساب والمساءلة، ولو كانت هناك علاقة عبودية بين الله والناس لما وجدنا في الأرض إنساناً واحداً يعصى الله. وهكذا نفهم معنى ﴿..إلا ليعبدون﴾.

لنستعرض الآن كيف ورد الميثاق في التنزيل الحكيم، يقول تعالى:

- ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ، قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ، فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ البقرة ٢٥٦.

وهذه الآية هي أول آيات الميثاق (العروة الوثقى) ومفتاحه، التي تؤكد أن الميثاق التزام طوعي لا إكراه فيه. ولقد ورد مصطلح (العروة الوثقى) في قوله تعالى:

- ﴿ وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ، وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ لقمان ٢٢.

تتضح في هذه الآية معالم الميثاق، ونفهم أنه الإسلام بأركانه الثلاثة (الإيمان بالله/ الإيمان باليوم الآخر/ العمل الصالح)، وبذلك يتأكد ماقلناه من أن الميثاق هو أركان الإسلام وهو الصراط المستقيم.

والميثاق هو علاقة ثقة متبادلة بين طرفين، فالله سبحانه أرسل لنا تعليمات وطلب منا أن نثق به، ولهذا سميت تعاليم الإسلام (التي بدأت بنوح وانتهت بمحمد) بالميثاق كما في قوله تعالى:

- ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي، قَالُوا أَقْرَرْنَا، قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ آل عمران ٨١.

وهذا يؤكد ماقلناه من أن التعاليم الواردة في التنزيل الحكيم، جاء قسم منها للرسول قبل محمد (ص) ثم تمت واكتملت به. ففي التنزيل الحكيم أمثلة من بنود ميثاق بني إسرائيل، كما في قوله تعالى:

- ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وبالوالدين إحساناً وذوي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسناً وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتهم إلا قليلاً منكم وأنتم معرضون ﴾ البقرة ٨٣.

وهنا نلاحظ كيف أضاف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة إلى عبادة الله والاحسان للوالدين، ليدلنا على أن الميثاق يجمع بين الإسلام والإيمان. ففي الإسلام عبادة الله وفي الإيمان إقامة الشعائر والمناسك.

والميثاق أهم من العهد والمعاهدة، ويأتي قبله، ونرى ذلك في قوله تعالى:

- ﴿ ..وما يضل به إلا الفاسقين * الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض.. ﴾ البقرة ٢٦، ٢٧.

وفي قوله تعالى:

- ﴿ وَالَّذِينَ يَقْسُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ الرعد ٢٥.

أما عند ذوي الأبواب الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فالميثاق والعهد كل واحد لا يتجزأ، أو هما على الأقل في مرتبة واحدة، بدلالة قوله تعالى:

- ﴿ .. إِنَّمَا يَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ * الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ * وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ * وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً .. ﴾ الرعد ١٩، ٢٢.

ومرة أخرى نلاحظ كيف يفرد تعالى بنداً خاصاً لإقامة الصلاة والإنفاق في السر والعلانية الذي تدخل فيه الزكاة، ليدلنا على أنها ليست من العبادات، وأنها من أركان الإيمان، وأن الميثاق يجمع بين أركان الإسلام وأركان الإيمان.

والميثاق يقوم على الثقة المتبادلة والالتزام الطوعي، وذلك واضح في قوله تعالى:

- ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا، أَتَأْخُذُونَهُ بِهَيْبَتِنَا وَإِنَّمَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ * وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ النساء ٢٠، ٢١.

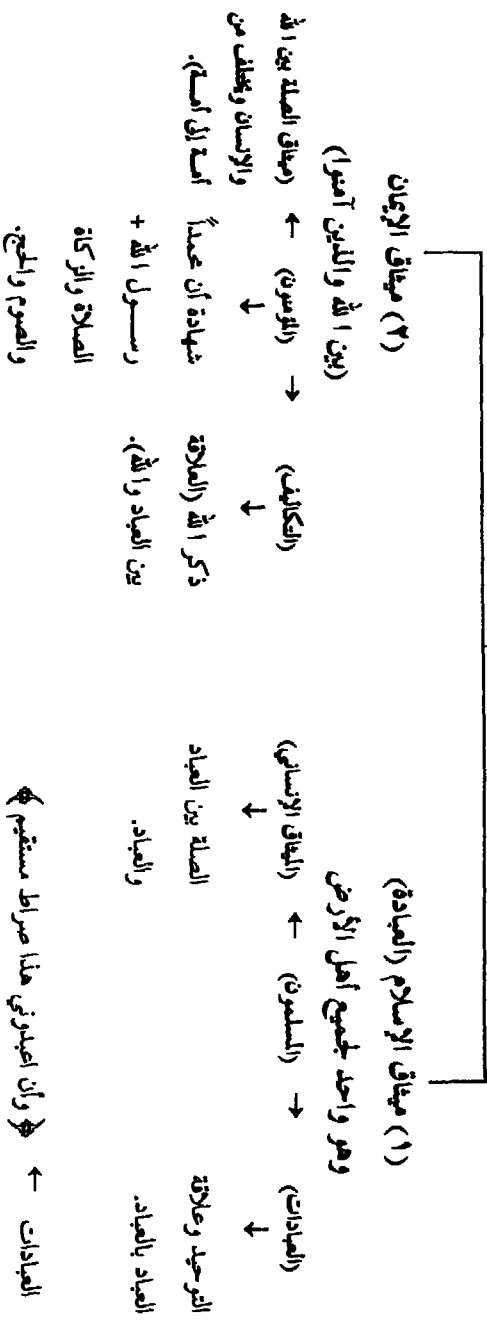
ولتأكيد أن الثقة بين الطرفين أهم من العقود، فقد قال تعالى:

- ﴿ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ، فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ يوسف ٦٦.

وقال تعالى :

- ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا، قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمَنْ قَبْلَ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ، فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي، وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ يوسف ٨٠.

الميثاق



العقيدة بين العباد والعباد. هذا صراط مستقيم ﴿﴾

العقيدة بين العباد والعباد. هذا صراط مستقيم ﴿﴾

الحياة إما ميثاق وإما وثاق. فالميثاق التزام وارتباط طوعي يتم بماء اختيار الإنسان وحرته، فإذا خالطه إكراه وقسر تحول إلى وثاق، ومن هنا جاء مفهوم العقوبة بحجز الحرية في السجن ومفهوم القيود والأغلال. وهذه الحرية الطوعية في إعطاء الميثاق وأخذها، واضحة في قوله تعالى:

- ﴿ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِي مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ .. ﴾ يوسف ٦٦.
- ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ .. ﴾ المائدة ٧.
- ﴿ ... وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ .. ﴾ الأنفال ٧٢.

والحياة الإنسانية لا تقوم بدون موثيق تتألف من بنود، يتم القسم على الالتزام بها، فتتحول إلى عهود بين العباد الذين أقسموا عليها والله. أي: الميثاق + القسم = عهد الله. لكن تبقى الحرية وطوعية الالتزام هي السمة البارزة المميزة لهذه الموثيق جميعاً. وعلى هذا الأساس تتم المساءلة والثواب والعقاب، ثم يأتي بعد ذلك المفهوم التعاقدى لينظم آلية عمل الموثيق في الحياة، حيث يظهر مفهوم الدستور والقانون.

ويأتي الميثاق الإنساني على رأس الموثيق جميعاً، وهو ماسميناه ميثاق الإسلام، الذي يبدأ من الإيمان بالله واليوم الآخر تسليماً، ليشمل المثل العليا الإنسانية والمثل العليا الأخلاقية. ثم يليه الميثاق الإيماني الذي يبدأ بشهادة أن محمداً رسول الله، ليشمل الشعائر والطاعات والذكر. ثم تليهما موثيق أخرى، كميثاق المواطنة، وميثاق الزوجية، وغيرهما. ولقد فصلنا القول في ميثاق الإسلام وأركانه، وفي ميثاق الإيمان وأركانه، فانظره في مكانه من هذا الكتاب.

والميثاق يصبح عهداً لله، كما قلنا، إذا تم القسم عليه (وبعهد الله أوفوا). والالتزام بالميثاق في هذه الحالة التزام بعهد الله، والوفاء به ونقضه وفاء بالميثاق ونقض له، تماماً كما في قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُوَفُّونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾ الرعد ٢٠. ونفهم أن عدم الوفاء بعهد الله = نقض الميثاق. ومنتقل إلى قوله تعالى:

- ﴿ إن الذين يشرون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم وهم عذاب أليم ﴾
آل عمران ٧٧.

ونلاحظ كيف تربط الآية بين عهد الله والأيمان، مشيراً إلى القَسَم الذي يحلفه من اختار الإلتزام بالميثاق. ولعلنا لم نجد عقوبة صريحة شديدة قاسية في التنزيل الحكيم أكثر من عقوبة نقض عهد الله وميثاقه الواردة في هذه الآية.

فالزوجية ميثاق، تتلى بنوده علانية أمام الزوجين، فيعلنان القبول والالتزام بها، ثم يقسمان على ذلك ليصبح عهداً لله في عنقيهما، ثم يتم بعد ذلك كله تنظيم عقد الزواج، بمواده وشروطه من مؤخر صداق وغيره. ومن هنا نفهم أن عقد الزواج دون عهد وميثاق، ودون التزام طوعي حر بهذا العهد وهذا الميثاق، هو عملية بيع وشراء متخلفة بدوية.

لقد سمى التنزيل الحكيم رباط الزوجية ميثاقاً غليظاً، فما هو الميثاق الغليظ؟ لقد ورد هذا المصطلح ثلاث مرات في التنزيل الحكيم بقوله تعالى:

- ﴿ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ﴾
النساء ٢١.

- ﴿ ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجداً وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ﴾ النساء ١٥٤.

- ﴿ وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم، وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ﴾ الأحزاب ٧.

والغليظ باللسان العربي، في العهود والأيمان والمواثيق، هو المشدد المؤكد.

فإذا نظرنا في الآيات الثلاث التي ورد فيها الميثاق الغليظ، نجد أنها تتحدث عن ثلاثة أنواع من المواثيق:

- ١ - ميثاق الزوجية في الآية الأولى.
- ٢ - ميثاق أهل الكتاب والتوراة في الآية الثانية.
- ٣ - ميثاق النبوة في الآية الثالثة.

وما يهمننا في بحثنا هذا هو الميثاق الغليظ في آية النساء ٢١، الذي يشير بكل وضوح إلى وجود ميثاق للزوجية، له بنود قبل طرفا الزواج الإلتزام بها طواعية، وعاهدنا الله على الوفاء بهذا الإلتزام. ولاندرى لماذا تم إغفال هذا الجانب الأساسي في موضوع الزواج، ولماذا تم اعتبار الزواج مجرد عقد، لايهتم بأكثر من الوجه الجنسي (النكاح) والوجه الإقتصادي (الصداق) وقد يشمل بعض شروط الردع أحياناً ومواد التفرير النقدي أحياناً أخرى تحت عنوان رضا الطرفين المتعاقدين.

فإذا ما قارنا عقود النكاح وعقود الزواج المبرمة اليوم، مع أي عقد لبيع دراجة، فلن نجد بينها اختلافاً كبيراً. والغريب المدهش أننا نجزر الوكالة في عقد النكاح تماماً كما نجيزها في عقود البيع الأخرى، وهذا في رأينا إهانة كبيرة لقدسية الزواج ولعهد الله في ميثاق الزوجية. إضافة إلى المادية في عقد الزواج، لكننا لانفهم أبداً كيف يلتزم نيابة عنه بعهد الله وبالميثاق المؤكد الغليظ !!

والطريف أن النصارى أتباع المسيح رسول الله وكلمته، قد اتبهاوا لهذه النقطة، فأعطوها حقها في كنائسهم، أكثر مما أعطيناها نحن المؤمنين، أتباع محمد (ص). فتراهم يقرأون بنود ميثاق الزوجية علناً على الخاطبين، ويطلبون منهما القبول علناً بهذا الميثاق، بعدها يتم إعلانهما كزوجين، وتستكمل باقي الطقوس. وكان الأخرى بنا نحن، وقد ورد هذا الميثاق صراحة في الرسالة المحمدية، (النساء ٢١) أن نرسخه ونعمل به. لكننا اكتفينا للأسف بالعقود التي لا تختلف عن عقود البيع والشراء، واهتمنا بشروط الصداق مقدمه ومؤخره، غافلين عن البنود الأهم في رباط الزوجية، بنود الميثاق، مما جعل الطلاق بالتالي أمراً سهلاً معياره الجانب المالي والشروط الجزائية الأخرى. ناسين عهد

الله الذي قام ميثاق الزوجية عليه أساساً، والذي هو أهم من الصداق وموخر الصداق وكل الشروط الجزائية الأخرى.

فإذا أردنا أن نفصل بنود ميثاق الزوجية، فما علينا إلا أن نذكر أن الزواج أسرة وأولاد وصهر ونسب وإحصان للرجل والمرأة ومسؤولية في جميع الأحوال والظروف. ومن هنا كان ميثاق الزوجية ميثاقاً غليظاً، وهو الذي يعلن بالتزام بنوده الرجل والمرأة زوجين، وليس مقدم الصداق وموخره، فالصداق ليس أكثر من هدية يهديها الرجل للمرأة، تكريماً لها على موافقتها على الزواج به، قد تكون باقة ورد أو خاتماً من حديد، لا ترتب أي التزام.

إن بنود ميثاق الزوجية، هي بنود لحماية الأسرة والمجتمع، يعاهد كل من الزوجين الله على الإلتزام بها علناً أمام الناس:

- ١ - أن يكون الزوج صادقاً مع زوجته فلا يكذب عليها في حال من الأحوال.
- ٢ - وأن يرعاهما في السراء والضراء والفقر والغنى والصحة والمرض، ويحافظ لها على مالها.
- ٣ - أن لا يرتكب فاحشة بعد زواجه منها.
- ٤ - أن يرعى أولادها وي بذل جهده وماله في رعايتهم والإنفاق عليها وعليهم ويحافظ على رباط الأسرة.
- ٥ - ألا يتكلم عن خصوصياتها معه أمام الغير في حالي الغضب والرضا، أو في حال الطلاق وبعده. ثم يقسم كل من الزوجين على هذه البنود علناً أمام الحضور الشهود، ثم يقدم الرجل هديته لزوجته (الصداق)، ثم يتم بعد ذلك كله إعلانهما زوجاً وزوجة أمام الله والناس.

فإذا نظرنا إلى هذه البنود، كعهد الله في عنق الزوجين، رأينا أنها ميثاق غليظ، لا يستطيع الوفاء به والإلتزام بحمله إلا من كان موهباً لذلك. وهذا يقودنا من جهة أولى

إلى عدم جواز الوكالة في ميثاق الزوجية وفي عهد الله بالالتزام به، ومن جهة ثانية إلى شرعية الطلاق، كمنخرج وحيد في حال تعذر الوفاء بعهد الله على أحد الزوجين. ويقودنا من جهة ثالثة إلى أن طلب الطلاق حق للزوج وللزوجة على حد سواء، باعتبارهما طرفين متساويين في عهد واحد.

فالزوج أو الزوجة الذي أعطى عهد الله وأقسم على الالتزام بميثاق الزوجية، سيحسب ألف حساب وحساب وهو يقرأ قوله تعالى عن عقوبة الناكث بعهد الله وبالأيمان:

- ﴿إن الذين يشرون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم وهم عذاب أليم﴾
آل عمران ٧٧.

وإذا كان ميثاق الزوجية يحمي الأسرة والفرد في الأسرة، فإن ميثاق الوطن والمواطنة والعمل السياسي لا يقل أهمية في حمايته للوطن والمجتمع والفرد.

فميثاق العمل السياسي والوطني، شأنه شأن المواثيق الأخرى، لا يخرج أبداً عن المنطلق الأساسي لكل المواطنين المتمثل في الميثاق الإنساني (ميثاق الإسلام) القائم على عمود واحد لا ثاني له هو حرية الناس في الاختيار باعتبارهم عباداً لله تعالى.

نعود الآن، بعد أن شرحنا العبد والعباد، والعبادة والعبودية، إلى قوله تعالى:

- ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون * إن في هذا لبلاغاً لقوم عابدين * وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ الأنبياء ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧.

لقد قلنا إن الميثاق الإنساني هو المثل العليا التي يلتزم بها الناس، كل الناس، على صراط مستقيم قائم على أساس الثقة بالله ﴿.. اعبدوا الله مالكم من إله غيره..﴾

وهو تعاليم الإسلام كدين ارتضاه الله لعباده ولا يقبل منهم غيره. وكان شرحنا كله ينصب على جانبين: علاقة العباد بالله، وعلاقة العباد بالعباد. فماذا عن علاقة العباد بالطبيعة؟

ثمة عالم مادي موضوعي يتجلى في حقول مختلفة هي الزراعة، والأنعام، وعلوم الفيزياء والكيمياء، والصناعة .. الخ. وثمة علاقة للإنسان بهذا العالم استثماراً وتسخييراً، وهذا جانب يقوده الشهداء من العباد. أما الصالحون فهم الذين يستثمرون ما أنتجه الشهداء لصالح أمورهم. فالمثل العليا لا تكفي في هذا العالم المادي رغم أنها لازمة. ولا بد من إضافة بند إليها هو بند الصالحين. إذ لا تستطيع المثل العليا بكل ما فيها أن تقاوم قبلة نووية، أو أن تنتج سيارة أو طائرة، أو أن تزرع قمحاً وتصنع رغيفاً. لأنها ذاتية تخص الإنسان والعلاقات الإنسانية، ولا بد من أن نضيف إليها القوانين الموضوعية للطبيعة، لنصبح مؤهلين لوراثة الأرض.

إن المجتمع المؤلف من صالحين، مجتمع مادي قوي لكنه جزار متوحش لا مكان فيه لإنسانية الإنسان. والمجتمع المؤلف من عابدين، مجتمع طوباوي روحاني لطيف، لكنه هش متخلف يمكن قهره بسهولة. ومن هنا يبلغنا الله في الآية بشكل حازم حازم (لبلاغاً) أن الأخلاق الفاضلة والمثل العليا (العابدين) لا تكفي لوراثة الأرض وامتلاكها، بل يجب إضافة بند آخر إليه، هو (الصالحون)، الذين ورد ذكرهم مع الشهداء في قوله تعالى:

- ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً ﴾ النساء ٦٩.

وبهذا نكون سادة الأرض في عمارتها وفي علاقاتنا الإنسانية بعضنا مع بعض. ونعود إلى قوله تعالى:

- ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن، ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم، ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا، ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم، أولئك يدعون إلى النار، والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه، وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ﴾ البقرة ٢٢١.

ونلاحظ أن الآية تنهى عن الزواج بالمشركين إلا أن يؤمنوا. وتذكر أن التنزيل الحكيم فرق بين المشركين وبين أهل الكتاب في قوله تعالى ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة ﴾ البينة ١. ونفهم أن النهي في الآية عن نكاح المشركين لا يعني أبداً أهل الكتاب من يهود أو نصارى، بل يعني الوثنيين. فآية البينة فرقت بوضوح بين أهل الكتاب بالرسالة المحمدية، وبين من قاتل الرسول الأعظم وكذبه، وتحالف مع المشركين ضده. من هنا نرى أن المشركين شيء وأهل الكتاب شيء آخر (انظر "الذنب و السيئة" من هذا الكتاب).

في سياق النهي عن الزواج بالمشركين والمشركات، كل المشركين والمشركات، ورد في الآية ذكر العبد والأمة. ولا يخاطر لعقل في رأينا، أن يفهم العبد والأمة في هذا السياق بمفهوم الرق والعبودية، فالشرك والإيمان معتقد لاعلاقة له البتة بالمركز الاجتماعي أو بالوضع الطبقي. لأن المشرك قد يكون أميراً وقد يكون راعياً للغنم بالأجرة، والمؤمن قد يكون نجاراً أو قائداً للجيش. والعبد هنا مفرد عباد، والأمة هنا مفرد إماء، كما وردت في قوله تعالى :

- ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم، إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله، والله واسع عليم ﴾ النور ٣٢.

لايسع القارئ العاقل في هذه الآية أبداً، أن يفهم العباد والإماء بمعنى الرق والعبودية. فالآية تخاطب المؤمنين (انظر خاتمة الآية ٣١) وتأمروهم بالزواج من الأرملة ومن الصالحين من عبادهم وإمائهم . و ليس ثمة أي قاسم مشترك يربط بين الأرملة

والرق، يسمح بعطف ثانيهما على أولهما، فالمقامات، بحسب التعبير الرياضي، ليست مرحلة بينهما، بمعنى أن الأرملة قد تكون عبدة رقيقة وقد لا تكون، والأمة قد تكون أرملة وقد لا تكون.

لكن النقاط تتوضع على حروفها، والإنسجام يشمل الآية، حين ننظر في القسم الأوسط منها، الذي يتحدث عن الفقر، وحين نفهم أن العباد والاماء في القسم الأول هم المأمورون والأتباع والموظفون والعمال. فالفقر هو القاسم المشترك.

وينتج لدينا أن الآية تأمر المؤمنين بالزواج من الأرامل الفقيرات اللواتي فقدن المعيل والسند، وبخاصة إن كان لديهن أولاد، وبالزواج من العاملين الصالحين لديهم، وتأمرهم بالألمنة فقر هؤلاء من الزواج بهم. كما ينتج لدينا أننا بدلالة القسم الأوسط من الآية، لا يسعنا بتاتا اعتبار العباد والاماء رقيقاً، لأن الفقر والغنى أمورال وملكيات، والعبيد الأرقاء مملوكون لا يملكون أبداً، أي ليس هناك عبيد فقراء وعبيد أغنياء.

ونفهم أخيراً كيف فضل الله تعالى في الآية العلاقة الإنسانية على العلاقة المالية في الزواج. فإذا كان هناك رب عمل عنده عامل صالح، عليه ألا يمانع في زواجه من أخته أو ابنته، أو كان عنده عاملة صالحة، عليه ألا يمانع في زواجها منه أو من ابنه. ومن هنا نفهم زواج السيدة خديجة بالرسول الأعظم، ومن هنا نرجح صحة قوله (ص): "إذا جاءكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه".

والغريب أننا كثيراً ما نسمع السادة العلماء الأفاضل، يرددون هذا الحديث النبوي في مناسبات عقد القران، لكننا لم نسمع أحداً منهم أبداً يقرأ قوله تعالى في آية النور ٣٢، ربما لأنهم يعتبرونها جاءت لعصر الرق، ولا علاقة لنا بها الآن.

هذا كله يقودنا إلى استنتاج هام، قد يكون له علاقة بما نبهت عليه الآن، هو ما يسمى في كتب الفقه بلباس الحرّة ولباس الأمة. فإذا كان المنطلق في الفهم واحد، أي إذا كان

المقصود بلباس الحررة هي التي لاتباع وتشتري، ولباس الأمة هي العبدة الرقيقة، فهذا يعني أن لباس المرأة مفهوم اجتماعي ساد في عصر يضم أحراراً وعبيداً، وجاء للتمييز بين الحررة والأمة الرقيقة، وأنه لاعلاقة له البتة بالإسلام من قريب ولا من بعيد، ومع ذلك يصير علماؤنا الأفاضل على اعتباره حجاً شرعياً ولباساً إسلامياً مفروضاً على المرأة اليوم، في مجتمعات لم يعد فيها رق ولم يعد فيها عبودية وإماء.

وتقف أخيراً عند مصطلح "تحرير رقبة" الذي ورد في ستة مواضع من التنزيل

الحكيم هي:

- ﴿ .. ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة .. ﴾ النساء ٩٢.
- ﴿ .. فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة .. ﴾ النساء ٩٢.
- ﴿ .. وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة .. ﴾ النساء ٩٢.
- ﴿ .. من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة .. ﴾ المائدة ٨٩.
- ﴿ .. والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة .. ﴾ المجادلة ٣.
- ﴿ .. وما أدراك ما العقبة * فك رقبة ﴾ البلد ١٢، ١٣.

وأول ما نلاحظه أن بعض المفسرين وكتب التراث، اعتبرت تحرير الرقبة في المواضع الستة بمعنى الإعتاق من الرق. لكننا نلاحظ أمراً هاماً في آية النساء ٩٢، هو وصف الرقبة المحررة بأنها مؤمنة، وهذا وصف لا ينحده في الآيات الثلاث الأخرى.

وتذكر ونحن نتأمل أن الرقبة مفرد رقاب، وأن الرقاب وردت ثلاث مرات في

التنزيل الحكيم بقوله تعالى :

- ﴿ .. وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب .. ﴾ البقرة ١٧٧.
- ﴿ .. إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل .. ﴾ التوبة ٦٠.

- ﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب .. ﴾ محمد ٤ .

ونبدأ بتحرير الرقبة المؤمنة، كما وردت في سورة النساء. ففي الآية نحن أمام حالة قتل وقعت خطأ. القتل فيها مؤمن والقاتل فيها مؤمن. والمطلوب من هذا القاتل المؤمن تحرير رقبة مؤمنة. وهذا مستحيل !! لأنه إذا حازت عبودية الرق المؤمن لسيد غير مؤمن، فهي لا تجوز لسيد مؤمن، فإيمان العبد الرق عند مالكة المؤمن كاف لتحرير رقبته.

وننتقل إلى تحرير الرقبة كما ورد في المائدة والمجادلة والبلد، لنجد أن البلد ١٣، تنص على فك الرقبة وليس تحريرها، وننتبه إلى أن آيتي البقرة والتوبة لم تذكر تحرير الرقاب أو فكها كبنود من بنود الإنفاق والصدقات، الأمر الذي يجعلنا نميل إلى القول بأن المقصود في هذه الآيات كلها ليس عتق الرق حصراً، بل يمتد مجازاً ليشمل كل ما يغفل العتق ويستعبد الإنسان من عقود والتزامات مادية. أي أن الرق وعتقه أحد أبواب الرقاب وفكها، لكنه ليس كل شيء فيها كما يذهب البعض، وقد وصلنا في الصفحات السابقة إلى فهم عبادكم وإمائكم بأنهم العاملون والموظفون عندكم، وبناء عليه فإن من الوارد أن يعمل شخص عند شخص آخر مقابل دين أو دية، لكونه معسراً بالأساس، فهو كالمفلولة عنقه. والتحرير هنا صدقة وزكاة وقربان من الله تعالى.

٤ _ أين يعبد الله ؟

قلنا إن الله خلق الناس أحراراً (عباداً) يعصونه بملء إرادتهم، ويطيعونه بملء إرادتهم، وهذه هي كلمة الله العليا في الخلق .. الحرية. وهذه هي الكلمة التي سبقت من ربك، بأن يكون الناس أحراراً في اختيار قراراتهم وسلوكياتهم، وهي المرتكز الأساسي لمبدأ الثواب والعقاب، إذ لا حساب ولا مساءلة إلا مع الحرية.

فعندما يكره شخص شخصاً آخر على إقامة الصلاة، فقد تعدى على حاكمية الله وعلى كلمته التي سبقت، ونصب نفسه قيماً على الصلاة، وأكره الناس على أدائها، وحول الخلق من عباد الله، إلى عبيد له شخصياً.

وعندما يكره شخص شخصاً آخر على ترك الصلاة، فحكمه كالأول تماماً، قد ألغى مبدأ أن تكون كلمة الله هي العليا، وقيد حريات الناس في الاختيار، وعطل بالتالي مبدأ الثواب والعقاب القائم على حرية اختيار القرار.

من هنا نفهم أن الثواب والفلاح يأتي من الله إلى الإنسان الذي قبل تعاليم رب العالمين وأوامره طائعاً مختاراً، رغم أنها تحد من حريته، والتزم بأدائها دون إكراه، وهذا هو ميثاق الإسلام، أي السير طوعاً على الصراط المستقيم الذي هو عبادة الله.

وقلنا إن الله سبحانه لا يعبد في المساجد ولا في الكنائس ولا في البيع ولا في الأديرة، فهذه كلها بيوت وأماكن أذن الله أن تبنى ليذكر فيها اسمه، وليس ليعبد فيها. فعبادة الله هي اتباع الصراط المستقيم والوصايا خارج هذه البيوت وليس داخلها.

لقد جاء مفهوم عبادة الله باتباع الصراط المستقيم، في فاتحة الكتاب بشكل لابس فيه، حين قال تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. ويشور السؤال في فكر السامع حين يسمع هذا القول: وكيف نعبد سبحانه؟ وكيف نستعين به؟ ويأتي الجواب مباشرة موضحاً: ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. وتتوالى بعدها الآيات لتزيد الأمور وضوحاً في ذهن السامع، فالكتاب، أي التنزيل الحكيم، هو الهدى المشار إليه في الفاتحة كما تنص البقرة ٢. والمهتدون به هم المتقون المفلحون، الذين يؤمنون بالله ويوقنون بالآخرة ويؤمنون بما أنزل إلى محمد (ص) وإلى من سبقه وقيمون الصلاة وينفقون مما رزقهم الله (البقرة ٢، ٣، ٤، ٥). ولا يحتاج المتأمل إلى وقوف طويل ليدرك أن هذا الهدى يجمع الإسلام وأركانه والإيمان وأركانه كما سبق تفصيلهما في بحث "الإسلام والإيمان".

ولا يكاد يجاب على سؤال كيف نعبد الله، حتى يثور سؤال كيف نستعين به، وهذا شأن التنزيل الحكيم في مخاطبة ذوي العقول والألباب، وفي التوجه إلى الذين يعقلون والذين يتفكرون. ويأتي الجواب في قوله تعالى :

- ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ البقرة ٤٥.

- ﴿ يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة، إن الله مع الصابرين ﴾ البقرة ١٥٣.

وتذكر أن "المعين" و "الصبور" من أسماء الله الحسنى، ونلاحظ أن الله يدلنا كيف نعبده، وكيف نستعين به. ونفهم أن للاستعانة شقين هما الصبر والصلاة، يتعلقان بالإنسان شخصياً كفسرد، أما العبادة فعلاقتها بالجمتمع الإنساني كله. كما نلاحظ كيف أن العبادة جاءت قبل الصلاة لأنها من أركان الإسلام، أما الصلاة فمن أركان الإيمان، أي أننا نؤمن بالله أولاً كمسلمين ونعبده ﴿إياك نعبد﴾، ثم نستعين به كمؤمنين ثانياً ونقيم الصلاة ﴿وإياك نستعين﴾. وهكذا نرى أن كل أو معظم الناس حين يقعون في ضائقة أو مأزق فإنهم يلوذون إلى الله ويصيرون بعد أن يستغفروا كل الإمكانيات المادية الإنسانية المتوفرة لديهم، أي علينا أن نساعد أنفسنا ونطلب من الله المساعدة.

ونقف عند قوله تعالى: ﴿ صراط الدين أنعمت عليهم ﴾ ونحن نسأل: من هم

الذين أنعم الله عليهم؟ ويأتي الجواب في قوله تعالى:

- ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين

والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقا ﴾ النساء ٦٩.

وهكذا نرى أن عبادة الله تتجلى في تعاليم الإسلام ووصاياه التي بدأت بنوح وختمت بمحمد، وفي الإلتزام الطوعي الإختياري بمثله العليا الإنسانية. ومن هنا نشأ مفهوم الإلتزام بالقانون طاعة ومعصية، ولا يتعارض هذا مع هذا. فحرية العباد في اختيار الطاعة والمعصية، يقودهم يوم الحساب إلى الثواب والعقاب، وحرية المواطنين في طاعة

ومعصية القوانين يقودهم إلى محاكمة تيريء الملتزم منهم وتوقع على المخالف العاصي العقاب الرادع.

فإذا ألقينا نظرة على تعاليم الإسلام هذه، نجد في مقدمتها التعليم رقم (١):

أن لا تشركوا به شيئاً ← شهادة أن لا إله إلا الله ← التوحيد رأس الإسلام وإذا تصفحنا أخبار الأنبياء والمرسلين جميعاً في التنزيل الحكيم، لا نجد أحداً منهم جاء ليقول للناس: إن الله موجود، بل جاءوا جميعاً ليقولوا: ﴿اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾ "التوحيد". ذلك لأن الله سبحانه خلق الإنسان والله موجود في فطرته، ولا يحتاج لمن يقول له إنه موجود.

من هنا جاءت عقوبة الإجماع والمجرمين (الإلحاد وإنكار وجود الله) صارمة جداً في التنزيل الحكيم، لأنهم يجرمهم وإنكارهم خالفوا الفطرة التي فطروا عليها. ومن هنا يمكن القول إن أهل الأرض قاطبة يولدون مسلمين، وإن وجود الله في ذهن الإنساني لا يحتاج إلى رسل وأنبياء، إذ هو فطرة جبل الله خلقه عليها، كما في قوله تعالى:

- ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً، فطرة الله التي فطر الناس عليها، لا تبدل خلق الله، ذلك الدين القيم ..﴾ الروم ٣٠.

فإذا انتقلنا إلى التعليم رقم (٢) من تعاليم الإسلام^(١)، نراه في بر الوالدين. فكيف يمكن أن يكون ثمة بر بالوالدين إن لم تكن هناك أسرة، وكيف تكون الأسرة دون زواج، وكيف يكون الزواج دون أسس وأركان مادية يقوم بها، من بيت وأثاث وثياب .. الخ.

فإذا انتقلنا إلى البند الثالث من هذه التعاليم الإسلامية، نجد أنه ينهى عن قتل الأولاد بداعي الفقر. فكيف نطبق هذا البند إذا لم يكن هناك مجتمع، ولم تكن هناك أزمات اقتصادية.

(١) - نحن نتحدث عن الإسلام وتعاليمه المكتملة بالرسالة المحمدية، وليس عن الإسلام من زاوية التواكم التاريخي على يد الأنبياء والرسل.

وإذا أخذنا البند الرابع، وهو النهي عن الفواحش ماظهر منها ومابطن، فكيف نطبقه إذا لم يكن هناك جنس ورغبات جنسية، والرجل لايرى المرأة إطلاقاً، بل لايرى إلا محارمه. وكيف يمكن تطبيقه على اللواط والسحاق إذا لم يكن هناك جوع جنسي في مجتمع أغلق أبوابه على رجال لوحدهم ونساء لوحدهن خلف أسواره العالية.

وكيف نطبق البند الخامس في النهي عن قتل النفس، إذا لم يكن هناك مجتمع فيه صراعات وثورات وضاغائن وأحقاد شخصية (مجتمع حي).

وكيف نأتمر بعدم الإقتراب من مال اليتيم، إذا لم يكن هناك حب للمال في داخلنا، ولم يكن هناك مجتمع يسود فيه مفهوم لإكرام اليتيم.

وكيف نوفي الكيل والميزان ونقيمهما بالقسط، إذا لم يوجد مجتمع فيه تبادل تجاري وصناعة وزراعة، تتطلب كلها مقاييس ومواصفات.

وكيف يمكن تطبيق بند ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ إلا في مجتمع إنساني حي فيه معاملات وأناس يختصمون.

وكيف نلتزم بالوفاء بعهد الله، إذا لم يكن هناك دولة ومجتمع ومهن وزواج، وموانيق تقوم عليها الأحزاب والجمعيات.

وكيف نطبق مبدأ ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ إلا في مجتمع تتوفر فيه إمكانيات التجسس، وقابلية التجسس.

وكيف نلتزم بدخول البيوت من أبوابها، إلا في وجود مدن وقرى وشوارع وبيوت لها أبواب.

من هذه الأمثلة، وغيرها كثير، يتبين لنا أن لتعاليم الإسلام، تطبيقاً والتزاماً، حقلاً واحداً تنصب فيه هو الحياة المعاشة بكل أبعادها. والإنسان الذي يحيا أبعاد هذه الحياة، هو الإنسان الذي يحتاج أن يكون مسلماً. لأنها هي حقل توظيف تعاليم

الإسلام، وفيها ومن خلالها يعبد الله فيطاع أو يعصى بملاء الإرادة والاختيار. أي أننا لانعبد الله إلا إذا عشنا الحياة الدنيا بكل أبعادها، إذ لا يمكن أن يثاب الإنسان في الآخرة أو يعاقب، إلا إذا عاش الحياة الدنيا، واختار فيها بملاء إرادته أن يعمل صالحاً أو أن يعمل طالحاً. فالآخرة كما قلنا ليس فيها عبادة وليس فيها تكاليف، بل فيها حساب وثواب أو عقاب.

من هنا نقول إن الزهد وهجر الدنيا تحت أي اسم وعنوان رفض صريح لعبادة الله كما نفهمها. فإذا قال قائل إن الحياة الدنيا جسر ومعبر قصير إلى الآخرة، قلنا وهل يحدد مصير الإنسان في تلك الآخرة إلا عبادته لله في هذه الدنيا، هذه العبادة التي لا تكون إلا بأن يعيش الحياة الدنيا بكل أبعادها.

ومن هنا نقول إن على المسلم العابد لله فعلاً، أن يطلب الدنيا كاملة ليعبد الله من خلالها، ولكي يطلب الدنيا عليه أن يفهم ويعي قوانينها، (قوانين الوجود الكوني والاجتماعي)، لعبادة الله والالتزام بمثل الإسلام العليا لا تتحقق إلا بهذا الفهم والوعي. لقد عرف سبحانه الحياة الدنيا في تنزيله الحكيم تعريف وصف جامع مانع، لا ظل فيه للذم أو القدر كما يذهب البعض، ليعلمنا ماهي الحقول التي نوظف فيها تعاليمه لنعبده من خلالها، ونسير طائعين مختارين على الصراط المستقيم الذي رسمته لنا هذه التعاليم، فقال سبحانه:

- ﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد، كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فراه مصفراً ثم يكون حطاماً، وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾ الحديد ٢٠.

نبدأ بفعل لعب. فاللام والعين والباء كلمتان منهما يتفرع كلمات. فاللعب معروف، والملاعب مكان اللعب، واللعبة اللون من اللعب، واللعبة اسم المرة. والثانية اللعب وهو مايسيل من الفم (ابن فارس ج ٥).

ونتقل إلى فعل هو. فاللام والماء والحرف المعتل أصلان صحيحان، أحدهما يعني الشغل بشيء عن شيء، والآخر نبذ شيء من اليد. ومن الأول اللهو، وهو كل شيء شغلك عن شيء وأهلك، وهوت من اللهو، وهيت عن الشيء إذا تركته لغيره. ويقولون إذا استأثر الله بشيء فإله عنه، أي أتركه ولا تشغل به. وفي هذا قال تعالى ﴿لو أردنا أن نتخذ هوأً لتخذناهُ من لدنا إن كنا فاعلين﴾ الأنبياء ١٧.

أما الأصل الآخر فهو اللهوة، وهو ما يطرحه الطاحن في ثقب الرحي بيده والجمع لهي. وبذلك سمي العطاء للهوة (ابن فارس ج ٥).

وأما الزينة فهي كل ما يزين به الناس من أشياء وأماكن، والزينة تدخل في الشهوات.

فخر : الفاء والخاء والراء أصل صحيح يدل على عظم وقدم. يقولون في العبارة عن الفخر هو عد القديم. قال أبو يزيد فخرت الرجل على صاحبه أفخره فخراً أي فضلته عليه. والفخير الذي يفاخر بوزن الحطيم. والفخير الكثير الفخر. والفاخر الشيء الجيد. والتفخر التعظم. والناقاة الفخور العظيمة الضرع القليلة الدر. (ابن فارس ج ٤ ص ٤٨١). ونأتي الآن على شرح آية الحديد ٢٠.

١ - يقول تعالى إن الحياة الدنيا لعب، أي أنها لعبة لكل إنسان دور فيها، كبيراً كان هذا الدور أم صغيراً. وأن هذه الحياة تعاش مرة واحدة، فهي كاللعبة التي لا تلعب إلا مرة واحدة. وعلى الإنسان أن يحرص على أن يلعبها ويؤدي دوره فيها.

٢ - ويقول تعالى إن الحياة الدنيا هو. واللهو كما نفهمه من أصل معانيه واشتقاقاته، هو المعبر عن حركية الحياة الدنيا، وهو البند الأول لكسي يلعب الإنسان دوره، فينتقل (يلهو) من وجه من وجوه الحياة إلى وجه آخر. فالاستيقاظ يلهم الإنسان عن النوم، والأكل يلهمه عن كرة القدم، والخروج من البيت يلهمه عن المكوث

فيه، والسفر يلهمه عن اجترار الأحزان، والحزن يلهمي عن الإستمتاع بروائع الزهور، وكلما زادت بنود اللهو عند الإنسان زادت حركية الحياة عنده والعكس صحيح، فكلما كان اللهو عنده أكثر، كانت حياته ديناميكية أكثر. ولهذا نسمي مدينة الملاهي بهذا الاسم، لما فيها من ألعاب تلهمي كل منها عن الأخرى، وتلهمي مجموعها عن الأرق والإنقباض والتفوق. وكذلك يقال في الموسيقى والغناء. أي أن اللهو هو بنود الحياة ذاتها بعجزها وبجرها، وكلما زادت هذه البنود كانت الحياة مليئة أكثر. من هنا فإن أقل الناس لهواً في الحياة هو السجين الذي يحيا داخل جدران أربعة. فبنود الحياة تقلصت عنده إلى حدها الأدنى، والذي لا يلهو هو الذي لا يفعل شيئاً، وهو الذي لا يحيا بنود الحياة، وهذا الوضع أسوأ من وضع البهائم.

ونلاحظ أن العبادة، عبادة الله طاعة ومعصية، واضحة في بنود اللهو وبنود الحياة وفي تنوع هذه البنود. فإذا انتقل الإنسان من حالة الخمول والكسل ليتلهمي عنها بالعمل، فهو يعبد الله طاعة لأمره تعالى ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم .. ﴾ التوبة ١٠٥. وإذا أكل وشرب وتجرى الحلال الطيب في مأكله ومشربه، فهو يعبد الله طاعة لأمره في قوله تعالى ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم .. ﴾ طه ٨١. وإذا أنفق فأسرف، فهو يعبد الله معصية لأوامره، وكذلك إذا غش بالمواصفات ولم يقسط في الكيل والميزان، فهو يعبد الله عاصياً لأوامره. ولهذا نقول كلما زادت بنود اللهو (حركية الحياة) كبرت إمكانية عبادة الله في الطاعة والمعصية، وأصبحت إمكانية إتباع الصراط المستقيم واقعية موضوعية.

حين يقول تعالى ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين ﴾ الأنبياء ١٧. فهو يعني أن خلقه لنا ليس لهواً له، يشغله عن أمور أخرى، إذ اللهو بمعنى الإنتقال والإنشغال بشيء عن شيء لا ينطبق عليه، سبحانه وتعالى عما يصفون.

ثمة دور وهو سيء يمكن أن يتفرغ له الإنسان، ورد في قوله تعالى:
﴿ ومن الناس من يشري هو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً،
أولئك هم عذاب مهين ﴾ لقمان ٦.

هنا يتوعد سبحانه بالعذاب المهين، الذين يتفرغون ويجعلون دورهم في الحياة
الدنيا تفرغاً ليضلوا الناس عن سبيل الله، ويهزأون من سبيل الله وصراطه، كأن يفرغ
الإنسان نفسه وحياته لنشر الفاحشة والدعوة إليها، ولنشر الغش والجريمة قاتلاً
بسخرية: وماذا أفاد الناس من استقامتهم وصدقهم؟. أما ما يذهب إليه البعض في فهم
(هو الحديث) أنه الغناء والموسيقى والرقص وأنواع الفنون الأخرى، فهو ليس عندنا
بشيء.

وبما أن عبادة الله لا تكون إلا خارج المساجد والكنائس والبيع والصلوات، فنحن
نفهم أن المساجد والصلوة لذكر الله، وهي لهذا لا تدخل ضمن بنود اللهو، ولهذا فصلها
تعالى عن بنود اللهو الأخرى في الحياة بقوله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا
البيع .. ﴾ الجمعة ٩.

﴿ وإذا رأوا تجارة أو هواً انفضوا إليها وتركوك قائماً، قل ما عند الله خير من اللهو
ومن التجارة، والله خير الرازقين ﴾ الجمعة ١١.

٣ - ويقول تعالى إن الحياة الدنيا زينة. ولقد شرحت في (الكتاب والقرآن) مفهوم
الزينة في بند الشهوات. فقد وردت الزينة في قوله تعالى:

﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة.
والخيل المسومة والأنعام والحرث، ذلك متاع الحياة الدنيا، والله عنده حسن
المآب ﴾ آل عمران ١٤.

﴿ .. ولا يبدن زينتهم إلا لبعولتهم أو آبائهم أو أبناءهم أو إبنائهم أو أبناء
بعولتهم أو إخوانهم أو بني إخوانهم أو بني أخواتهم أو نساءهم .. ﴾ النور ٣١.

وقلنا إن النساء في آية آل عمران ١٤ تعني ماتأخر واستجد من الأشياء وليس جمع امرأة، فالمرأة ليست شيئاً وليست من متاع الدنيا. وأن البنين هي الأبنية وليس الأبناء، فالأبناء ليسوا أشياء ومتاع، وقلنا إن الزينة في آية النور ٣١ هي الزينة المكانية الظاهرة والمخفية. وإن النساء في الآية (أو نسائهن) هم النسل المستجد المتأخر لمن ذكر في الآية كالأحفاد وأبناء الأحفاد.

وهنا نرى أن بنود الزينة هي آلية اللهو، وهي المواضيع المادية المباشرة التي يقع عليها اللهو. فالنوم يحتاج إلى منزل وغرف نوم وفرش وأغطية، واللهو عن النوم بالأكل يحتاج إلى أنعام (لحم، حليب، بيض ..) وإلى خبز يحتاج بدوره إلى زراعة وأدوات زراعية، وهكذا. أي أن الزينة هي الممارسة المادية لبنود اللهو التي يعبد الله طاعة ومعصية من خلالها. وكلما كثرت بنود الزينة تاق الإنسان أكثر إلى مزيد، وزادت بنود اللهو، وبالتالي زادت إمكانية عبادة الله وزادت حركية الحياة.

٤ - ويقول تعالى إن الحياة الدنيا تفاخر بين الناس. وهذا مسانراه موضوعياً إذا نظرنا إلى كل أهل الأرض، من الجانب الإيجابي الشيء الجيد هو الفاخر، فنقول لباس فاخر ومنزل فاخر. وفي الصناعة نقول إن المرسيدس فاخر صناعة السيارات الألمانية، والإلكترونيات فاخر الصناعة اليابانية. أما نحن العرب فليس لدينا سوى التخلف والاستبداد بجميع أنواعه وحجاب المرأة وذكرية المجتمع نفخر بها على الناس كافة. لولا أنه في التخلف يعبد الشيطان وليس الله، لأن مواد اللهو المفيد عندنا شبه معدومة، ومن هنا نقول إننا أقل عباد الله عبادة الله بعد أن ضيقنا على أنفسنا المجالات الحيوية لهذه العبادة.

إن المعنى الإيجابي للتفاخر الذي رسمه تعالى بنداً من بنود تعريفه للحياة الدنيا، هو التفاخر بالإنتاج والاستهلاك فهو أساسيات الحياة الدنيا ومن متطلباتها، وعلينا أن

نسعى إليه ونطمح دائماً، طموحنا إلى حياة أفخر وأفضل، وهو من نعم الله على عباده مكمل لنعمة الحياة ونعمة الحرية ونعمة العقل.

من التفاخر بالزينة كبنود للهو، تظهر بنود المثل العليا (الصراط المستقيم) وفيها المجال الموضوعي لعبادة الله طاعة (باتباع الصراط المستقيم) ومعصية (بتركه وانتهاج سبيل آخر غيره).

٥ - ويقول تعالى إن الحياة الدنيا تكاثر بالأموال والأولاد. فإذا نظرنا إلى أهل الأرض، نجد أن التناسل والإنجاب وجمع الثروة هو القاسم المشترك بينهم جميعاً. فلا يوجد شعب من الشعوب ولا أمة من الأمم كانت أو كائنة أو ستكون إلا وجمع المال والإنجاب أساس الأسس عند أفرادها وجماعاتها. فلولا المال لما كان هناك أمانة وسرقة وغش، ولما كان هناك ظلم في الأحكام وشهادة زور، ولولا الأولاد لما كانت هناك أسرة وزواج وعقود ومهور ونفقة وطلاق وميراث، ولما كان هناك حقوق يتم صرف المال فيها. بمعنى أننا لا يمكن أن نتصور إنساناً في كهف بدائي، ومعه مليون قطعة ذهبية، ونقول هذه هي الحياة الدنيا.

لقد ذهب الكثيرون إلى فهم وصفه تعالى للحياة الدنيا في آية الحديد ٢٠، بأنه سبحانه يذمها ويحط من قدرها، لكننا لا نجد في الآية أكثر من وصف دقيق لها لا يمكن فيه لذم أو قدح. ولو أننا جردنا الحياة الدنيا مما يزعم أنه محط ذم، فماذا يبقى منها؟ تصوروا معي حياة دنيا ليس فيها دور للإنسان (لعب) وليس فيها شيء يشغله عن شيء آخر (لهو) وليس فيها بيوت وأنعام وذهب وفضة (زينة) وليس فيها تكاثر بالأموال والأولاد.. فماذا يبقى من مجالات نعبد الله فيها؟ وهل يطاع الله في لاشيء أو يعصى في لاشيء؟ وهل تكون حرية الاختيار في لاشيء، ويأتي الثواب والعقاب يوم الحساب على لاشيء؟.

باختصار، حين نقرر أن هذه الصفات التي وصفها تعالى للحياة الدنيا هي محل ذم، وندعو إلى تركها والزهد فيها، فنحن نقرر ألا نعبد الله لاطاعة ولا معصية بعد أن حذفنا كل المجالات التي يطاع فيها ويعصى (يعبد).

لهذا، فالإنسان الذي يؤمن بأن تكون كلمة الله هي العليا، هو الذي يطلب الدنيا ويعيشها بكل أبعادها، لأنها لاتتاح له إلا مرة واحدة، وهو الذي يحيا الحياة عابدا لله طاعة ومعصية، يريد أن يختبر مصداقية المثل الإسلامية العليا (الصراط المستقيم). أما إذا كان الأمر غير ذلك، فلا معنى للحساب والجنة والنار، ومعناه أن الله خلقنا عبثاً، تعالى الله عما يصفون.

من هنا فإن أول بند من بنود هذه الحياة، التي نحيها مرة واحدة، هو أن نحرص عليها. وأن طموح الإنسان نحو زينة وتفاخر وتكاثر أفضل هو طموح مشروع وحب له الله.

ينتقل تعالى في الآية بعد ذلك كله، إلى تشبيه الحياة الدنيا وهوها وزيتها بالغيث يخرج نباتاً يهيج ثم يصفر ثم يصبح حطاماً. ونفهم أنه تعالى يشير إلى قانون ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ كنهاية لهذه اللعبة واللهو والزينة. وأنه تعالى يذكرنا بأن البيت الفاخر والثوب الفاخر ييلى مع الزمن، وأن على الإنسان ألا ينسى وهو يلعب لعبة الحياة هذه حراً في طاعته ومعصيته، أن السعادة نسبية، وأن كل مايقوم به الإنسان ييلى ويمكن تجاوزه، ماعدا المثل العليا المتمثلة بالصراط المستقيم فهي ثابتة باقية. إذ هي التي يتعبد بها الإنسان سواء كان في خيمة أو في قصر، على جمل أو في صاروخ.

ولولا أن كل شيء ييلى ويمكن تجاوزه، أي لولا قانون كل شيء هالك إلا وجهه، لمات الأمل والطموح، واندثرت الجامعات ومعاهد البحث العلمي، ولتوقفت الصناعة والتجارة والزراعة والخدمات، لأن الهلاك فيه ديناميكية الحياة نفسها. ونلاحظ

أنه تعالى يشبه الحياة الدنيا بالغيث، والغيث لا يرد في التنزيل الحكيم إلا في مجال الرحمة، أما المطر ففي مجال السخط والعذاب. كما نلاحظ كيف رسم في صورة النبات قانون التطور والهلاك الذي هو أساس الطموح في هذه الحياة الدنيا، وعصبتها ومحركها الأساسي.

ثم تأتي نهاية الآية بقوله تعالى ﴿ .. وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان .. ﴾ ، لتربط لنا بوضوح هذه الصورة والوصف للحياة الدنيا بجزية الإنسان فيها بأن يعصى فله في الآخرة العذاب الشديد، وبأن يطيع فيفوز بمغفرة الله ورضوانه. فإذا عشنا الحياة الدنيا بكل ما فيها من لعب ولهو وزينة وتفاهر وتكاثر، وعبدنا الله مختارين الطاعة والمعصية بملاء إرادتنا، وصلنا إلى الآخرة حيث الثواب والعقاب بعد الحساب.

ويحتم تعالى الآية بقوله ﴿ .. وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴾ . وذلك ليؤكد على أن الحياة الدنيا بكل ما سبق من وصفها لا يمكن أن تصل إلى الكمال، بل هي في تطور من حال إلى حال، وانتقال من طموح إلى طموح تال. فإذا بلغ التطور والطموح حد الكمال مات الأمل كما قلنا، وتوقفت عبادة الله طاعة ومعصية. وهذا سر الشهوة الأول عند الإنسان للمستجدات من كل شيء (النساء). فالغرور في الآية هو عدم النضوج والإنهاء إلى الكمال، ومادامت كذلك فستظل تسير من حال إلى حال أحسن. فليس في الحياة الدنيا نهاية مطاف، بل جيل يتجاوز جيل، وصناعة تتجاوزها صناعة، وثياب جميلة تحل محلها ثياب أجمل .. وهنا تكمن لذة الحياة والعمل والطموح، وهنا يعبد الله سبحانه طاعة ومعصية، وهكذا نفهم قوله تعالى ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ الحجر ٩٩ ، حيث لا تنتهي العبادة إلا بالموت، هنا لا بد من التنويه بأنه إذا عبد الله في الحياة الدنيا (البنود المذكورة أعلاه) طاعة دون معصية فهذا يعني أن الإنسان يذكر الله (لم ينسه البتة) في ذاكرته وفي عقله، لهذا ختم الوصايا

الخمس الأولى في سورة الأنعام بقوله ﴿ .. لعلكم تعقلون ﴾ والأربع التي تليها بقوله ﴿ .. لعلكم تذكرون ﴾ والوصية العاشرة ذكر فيها ﴿ .. لعلكم تتقون ﴾ تقوى التوحيد والعمل الصالح، وهكذا نفهم قوله تعالى من أن ذكر الله أكبر من الصلاة ﴿ .. وأقم الصلاة، إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، ولذكر الله أكبر، والله يعلم ما تصنعون ﴾ العنكبوت ٤٥ . فهذه الآية جمعت بين الله في الوجدان (الصلاة) والله في الذاكرة والعقل (العبادة)، ولذا أمرنا الله تعالى بعد صلاة الجمعة أن نذكره كثيراً بقوله ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ﴾ الجمعة ١٠ .

وكذلك يمكن الآن أن نربط بين قوله تعالى في سورة المائدة ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا، والله يحب المحسنين ﴾ المائدة ٩٣ . وبين قوله تعالى ﴿ اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد، كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فغراه مصفراً ثم يكون حطاماً، وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴾ الحديد ٢٠ . أي أن الجمال الذي يتحقق فيه "طعموا" هو الحياة الدنيا بكل بنودها المتتالية التي شرحت أعلاه، لعب ولهو وزينة وتفاخر (منافسة) وتكاثر في الأموال والأولاد.

الفصل الثاني: الشهادة و الشهيد

١_ تمهيد

٢_ الشهيد و الشهادة الحضورية

٣_ الشاهد و الشهادة المعرفية

٤_ جدل الشاهد و الشهيد

جدلية الغيب و الشهادة

جدلية الشهيد الشاهد

جدلية الشاهد الشهيد

جدلية الشهيد الشهيد

جدلية الشاهد الشاهد

٥_ الشاهد و الشهيد عند المتصوفة و الفقهاء

١ - تهيد (جاء/أتى/نظر/أبصر/رأى/شهد)

لقد استوقفنا ورود فعل جاء، مع مشتقاته، ٢٧٨ مرة، واستوقفنا ورود فعل أتى، مع مشتقاته، ٥٤٩ مرة في التنزيل الحكيم. أي في أكثر من ١٣٪ من آياته.

ورأينا أن فهمهما يعني فهم ٨٢٧ آية من آيات التنزيل الحكيم، وسألنا أنفسنا: لماذا يستعمل تعالى فعل جاء في آية كقوله ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلين ﴾ قال إنكم قوم منكرون ﴾ قالوا بل جنناك بما كانوا فيه يمزون ﴾ الحجر ٦١-٦٣، ثم يستعمل فعل أتى في آية أخرى كقوله ﴿ هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ﴾ الانسان ١.

ثم ذهبنا إلى أكثر من ذلك، فسألنا أنفسنا: لماذا يستعمل سبحانه فعل جاء وأتى في آية واحدة كقوله ﴿ يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً ﴾ مريم ٤٣. أو في آيتين متاليتين كقوله تعالى ﴿ قال أو لو جنناك بشيء مبين ﴾ قال فات به إن كنت من الصادقين ﴾ الشعراء ٣٠، ٣١.

ولما لم نجد فيما بين أيدينا من معاجم، قديمها وحديثها، ما يهدينا إلى بغيتنا، ولما كنا نرى أن القول بترادف الفعلين يصرفنا عن التفريق الدقيق بينهما في المعنى، ويعدنا عن الفهم الدقيق للتنزيل قرآناً وأحكاماً، فقد استعنا بالله، ورتلنا آيات التنزيل التي ورد فيها الفعل جاء، أو أحد مشتقاته، وآيات التنزيل التي ورد فيها الفعل أتى، أو أحد مشتقاته، فأتضح أمامنا ما يلي:

١ - يعبر الفعلان كلاهما، عن حالة بين متكلم ومخاطب. يكون الله سبحانه هو المتكلم أحياناً، والمخاطب غيره، كقوله تعالى ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم ﴾ الحجر ٨٧. والمخاطب هنا هو محمد (ص)، وقوله تعالى ﴿ أتى

أمر الله فلا تستعجلوه .. ﴿ النحل ١ . والمخاطب هنا هو الناس . أو يكون المتكلم طرفاً آخر غير الله ، والمخاطب غيره أيضاً . كقوله تعالى ﴿ فمكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين ﴾ النمل ٢٢ . والمتكلم هنا هو المهدي ، أما المخاطب فسليمان (ع) ، أو يكون المتكلم طرفاً غير الله والمخاطب هو سبحانه ، كقوله تعالى ﴿ .. فمن الناس من يقول ربنا آتينا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ﴾ البقرة ٢٠٠ .

٢ - لكل من الفعلين دائرة يستعمل الفعل ضمنها ، وتحدد هذه الدائرة ، أولاً ، بتعيين الطرف المتكلم والطرف المخاطب . وتحدد ثانياً ، بكون المتكلم والمخاطب من دائرة واحدة ، أو من دائرتين مختلفتين .

وسواء أكان المتكلم هو الله والمخاطب غيره ، أم كان المتكلم غير الله والمخاطب أيضاً غيره ، أم كان المتكلم غير الله والمخاطب هو الله سبحانه ، فالعبرة بالدائرة التي تأتي أو تجيء منها المعلومات . وانظر إلى قوله تعالى ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح * ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ﴾ النصر ٢١ ، ترى أن المتكلم هو الله سبحانه ، وأن المخاطب هو رسوله الكريم ، وأن الذي جاء هو النصر . لكن النصر أمر من خارج دائرة المخاطب ، بل هو من دائرة المتكلم ، بدلالة قوله تعالى ﴿ .. وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ آل عمران ١٢٦ .

وننظر إلى قوله تعالى ﴿ .. فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين ﴾ النمل ٢٢ . فنرى أن المتكلم هو المهدي ، والمخاطب سليمان (ع) ، والنبأ اليقين أمر خارج دائرة معلومات سليمان ، ولهذا قال المهدي جئتكم .

أما إذا نظرنا في قوله تعالى ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم ﴾ الحجر ٨٧ ، نجد أن المتكلم هو الله ، والمخاطب هو الرسول ، والسبع المثاني أمر من دائرة معارف الله ، ولهذا قال تعالى آتيناك ، نسبة إلى دائرة معارفه هو كمتكلم . أما حين

يتكلم الله نسبة إلى دائرة معارف المخاطب، فنجدته يستعمل فعل جاء كما في قوله تعالى ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين ﴾ يونس ٧٦. والمتكلم هنا هو الله، والمخاطب هو الرسول، والحق وصل إلى الناس من خارج دائرة معارفهم، ولهذا قال تعالى جاءهم.

ولعل المثال التالي يوضح المقصود: فإذا كان المتكلم والمخاطب ضمن دائرة واحدة هي البيت، يقول المتكلم للمخاطب: إئتنا بخبز، وهو يتصور أن الخبز موجود في البيت، فإن أحابه المخاطب: لاخبز لدينا، قال له: فجئنا به إذن من السوق.

من هنا ننتهي إلى القول بأن الدائرة التي يحددها فعل جاء، وفعل أتى، دائرة غير ثابتة، يتم تعيينها وتحديدها بمعرفة:

- أ - من هو المتكلم، وماهي دائرة معلوماته وامكانياته.
- ب - من هو المخاطب، وماهي دائرة معلوماته وامكانياته.
- ج - موضوع الخطاب، ونسبته لدائرة المتكلم أو لدائرة المخاطب.

١ - يقول تعالى ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلون ﴾ قال إنكم قوم منكرون * قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون * وآتيناك بالحق وإنا لصادقون ﴿ الحجر ٦١ - ٦٤. لقد جاء المرسلون إلى لوط من خارج دائرته ودائرة آله، ولهذا استنكرهم، فقالوا لقد جئناك من خارج دائرتك ودوائرهم بأمر الله فيهم. وآتيناك من دائرتنا بعذاب الله، بعد أن كلفنا الله به بأمره الحق. وكان في قولهم بالآية الأخيرة تعقيب مماثل لجواب قوم لوط في قوله تعالى ﴿ ..فما كان جواب قومه إلا أن قالوا إئتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ﴾ العنكبوت ٢٩.

إئتنا ← بعذاب الله ← إن كنت من الصادقين
وآتيناك ← بالحق ← وإنا لصادقون

ولا يفترنا أن نلاحظ في قول قوم لوط "إتتنا بعذاب الله" أنهم يطلبون منه الاتيان بأمر يعرفونه في دائرتهم ليصدقوه.

٢ - ويقول تعالى ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم، إنه كان صديقاً نبياً ﴾ إذ قال لأبيه ياأبت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً ﴾ ياأبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً ﴿ مريم ٤١، ٤٢، ٤٣. ونفهم أن ابراهيم يوحى إليه كصديق وكني، وأن الوحي جاءه بمعلومات من خارج دائرته، ونفهم أن المتكلم هو ابراهيم وأن المخاطب هو أبوه، كما نفهم أن ابراهيم وأباه من دائرة واحدة، وأن الوحي جاء من دائرة أخرى هي دائرة الله، وهذا سبب قول ابراهيم (قد جاءني من العلم). ونفهم أخيراً أنه لو كان أبو ابراهيم صديقاً ونبياً كابنه، أي يصدق بوجود إله واحد معبود، لأكمل ابراهيم كلامه قائلاً (ما لم يمشك). لكن أبا ابراهيم هنا يحرص نفسه في دائرة مالا يسمع ولا يبصر ولا يغني، ولهذا قال ابراهيم (ما لم يأتك) مشيراً إلى أن الذي جاءه، إنما جاء من خارج دائرة ابراهيم وأبيه من جهة، ومن خارج دائرة إيمان أبي ابراهيم وتصديقه من جهة أخرى.

٣ - ويقول تعالى:

- ﴿ وإذ نادى ربك موسى أن ات القوم الظالمين ﴾ الشعراء ١٠.

- ﴿ قوم فرعون، ألا يتقون ﴾ الشعراء ١١.

- ﴿ فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين ﴾ الشعراء ١٦.

- ﴿ قال أولو جنتك بشيء مبين ﴾ الشعراء ٣٠.

- ﴿ قال فات به إن كنت من الصادقين ﴾ الشعراء ٣١.

ونفهم من الآية الأولى أن القوم الظالمين (قوم فرعون كما تحددهم الآية الثانية) معروفون عند موسى ومن دائرته، ولهذا قال تعالى (إئت). ولما سأل موسى ربه أن يشد أزره بأخيه هارون وأحابه ربه لما سأل، نفهم مرة أخرى أن فرعون معروف عند موسى

وهارون ومن دائرتهما، ولهذا قال تعالى (فأتيا). أما عندما ذهب موسى إلى فرعون حاملا معه آيتين هما العصا واليد، وقال له (أولو جنتك بشيء مبين) فذلك لأن الآيات جاءت إلى موسى من دائرة الله، أي من خارج دائرة موسى وفرعون معا. إلا أن فرعون الذي لا يؤمن أساساً بوجود الله، تماماً كأبي إبراهيم، ظن أن هذا الشيء المبين من ضمن دائرته ومعارفه، ومن ضمن دائرة موسى ومعارفه، فقال (فأت به إن كنت من الصادقين).

٤ - وننظر في آياته تعالى:

- ﴿ فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين ﴾ الأعراف ٥ .
 - ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين ﴾ يونس ٧٦ .
 - ﴿ ثم بعثنا من بعده رسلاً إلى قومهم فجاءوهم بالبينات .. ﴾ يونس ٧٤ .
 - ﴿ .. ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم .. ﴾ يونس ٩٣ .
 - ﴿ وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى .. ﴾ الكهف ٥٥ .
 - ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى .. ﴾ القصص ٤٨ .
 - ﴿ فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مفترى .. ﴾ القصص ٣٦ .
 - ﴿ ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً إلى قومهم فجاءوهم بالبينات .. ﴾ الروم ٤٧ .
 - ﴿ .. ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ النجم ٢٣ .
 - ﴿ ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر ﴾ القمر ٤ .
- ويتضح لنا من هذه الآيات، بلا لبس ولا غموض، أن المتكلم هو الله، وأن المعني هم الناس، وأن الكلام يدور من زاوية نظر الناس ودائرة معارفهم، ولو كان يدور من زاوية المتكلم ودائرة معارفه لقال آتينا، كما في الآيات التالية:

- ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وبقينا من بعده بالرسول .. ﴾ البقرة ٨٧ .
- ﴿ .. وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس .. ﴾ البقرة ٨٧ .
- ﴿ .. فلقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً .. ﴾ النساء ٥٤ .

- ﴿ وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها .. ﴾ الاسراء ٥٩ .

- ﴿ ولقد آتينا داوود وسليمان علماً .. ﴾ النمل ١٥ .

فالحق والهدى والملك والرسالات السماوية تجيء إلى الناس من خارج دائرتهم،
إذا انطلقنا من زاوية الناس في تصوير الأمر، والحق والهدى والملك والرسالات السماوية
يؤتيها الله الناس من ضمن دائرته، إذا انطلقنا من زاوية الله المتكلم في تصوير الأمر.
وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ← وممنع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم
الهدى

ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ← إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم
وإنه لكتاب عزيز

بل آتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون ← وقل جاء الحق وزهق الباطل
وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ← فإذا جاء أجلهم لا يستقدمون ساعة
أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ← وكم من قرية أهلكناها فجاءها
بأسنا يياتاً

قال إني عبد الله آتاني الكتاب ← جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر
وبالكتاب المنير

٥ - وننظر في قوله تعالى:

- ﴿ .. فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤوا بسحر عظيم ﴾
الأعراف ١١٦ .

- ﴿ وجاؤوا أباهم عشاء يبكون ﴾ يوسف ١٦ .

- ﴿ وجاؤوا على قميصه بدم كذب ﴾ يوسف ١٨ .

- ﴿ إن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم .. ﴾ النور ١١ .

- ﴿ لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم
الكاذبون ﴾ النور ١٣ .

فنجد أن السحرة سحروا أعين الناس واسترهبوهم، باستعمالهم معارف من خارج دائرة الناس، ولو كانت من دائرتهم ومعروفة عندهم، لما فعلت فعلها السحري فيهم، فالسحرة من وجهة نظر الناس (جاؤوا بسحر عظيم).

ونجد أن أبناء يعقوب كانوا خارج دائرة الحياة اليومية ليعقوب ويوسف، بل دليل قولهم لأبيهم (أرسله معنا غداً يرتع ويلعب)، مما يعني أن يوسف ليس ضمن دائرة حياتهم اليومية، ولهذا قال تعالى (جاؤوا أباهم عشاء يبكون).

ونجد أن الدم على القميص ليس من دائرة دم يوسف، أي أنه (دم كذب) ولهذا قال تعالى (وجاؤوا على قميصه).

أما قوله تعالى (إن الذين جاؤوا بالإفك) فيعني أن أصحاب الإفك لم يكونوا من حاضري الحادثة ومن شهودها، وأن الحادثة وقعت خارج دائرة معارفهم، ولهذا فهو تعالى يطالبهم بأن (يجيتوا) على إفكهم بأربعة شهداء، ولما لم يستطيعوا أن يأتوا بشهداء للحادثة من دائرة معارفهم، فقد حق عليهم الوصف بالكذب. ونفهم أن المطالبة هنا هي مطالبة بشهداء رأوا الحادثة حقاً، لا تخميناً واتهاماً.

٦ - ونقرأ قوله تعالى:

﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا ببارقين ﴾ يوسف ٧٣.

﴿ .. قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة.. ﴾ يوسف ٨٨.

وواضح من الآيات أن إخوة يوسف انتقلوا من دائرة البلو إلى دائرة الحضر، فكان طبيعياً أن يقولوا عندما اتهموا بالسرقة (ما جئنا لنفسد في الأرض). وواضح أيضاً أن البضاعة الرديئة غير المرغوبة التي أحضروها، هي من دائرتهم الأولى التي كانوا فيها، ومن الطبيعي أن يقولوا (وجئنا ببضاعة مزجاة).

٧ - وتأمل قوله تعالى:

﴿ ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً ﴾ الفرقان ٣٣.

- ﴿ قالوا أجتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا، فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ﴾ الأعراف ٧٠.

- ﴿ قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا، قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم .. ﴾ الأعراف ١٢٩.

- ﴿ قال إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين ﴾ الأعراف ١٠٦.

نرى في هذه الآيات ورود فعلي حياء وأتى في آية واحدة. ونجد في الأولى أن المتكلم هو الله، والمخاطب هو محمد (ص) والحديث يدور عن الذين كفروا. ونجد أن محمدا (ص) هو وحده النبي الذي يوحى إليه، وأن قومه حين يوردون له الأمثال، وهم لا يوحى إليهم، فهم إنما (يأتون) بها من دائرة معلوماتهم. ولهذا قال تعالى (ولا يأتونك). ولما كان ما ينزل على محمد (ص) من الحق، هو من خارج دائرة معلوماته، فإن الطبيعي أن يقول تعالى (إلا جئتنا).

أما في الأعراف ٧٠، فالحوار بين هود (ع) وقومه. ونجدهم يسألونه مستنكرين (أجتنا) بما ليس معروفا عندنا، ولا يدخل في دائرة معارفنا من عبادة الله وحده؟. إن كنت صادقا (فأتنا) بما تزعم من العذاب الذي نعرفه، وتعرضت له قبلنا أمم سمعنا بها. ويتضح جليا أن فعلي حياء وأتى نزلا في مكانهما بالضبط.

وأما في الأعراف ١٠٦، ١٢٩. فالحوار بين موسى (ع) وقومه. فالقوم يطلبون من موسى، إذ كان قد أحضر لهم آية لا يعرفونها وليست من دائرتهم، أن يأتهم بها ضمن معارفهم ودائرتهم، والقصد هنا هو العصا واليد في قوله تعالى ﴿فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين * ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين ﴾ الأعراف ١٠٧، ١٠٨. ثم يتابعون القول لموسى: لقد لحقنا الأذى قبل أن تدخل دائرتنا وتعيش حياتنا اليومية، اسرئلياً مثلنا هارباً من جريمة قتل ارتكبتها، ثم لحقنا الأذى بعد أن جئتنا بما جئتنا به، مما لم يكن لنا به عهد ولا معرفة. ونلاحظ كيف تتغير الدائرة مع فعلي حياء وأتى، بحسب السياق، وبحسب المتكلم، وبحسب المخاطب.

- ٨ - ونقف عند قوله تعالى:
- ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ النصر ١ .
- ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا، ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين ﴾ الأنعام ٣٤ .
- ونجد أنفسنا هنا أيضاً، إما أمام الانطلاق من زاوية المتكلم ودائرة معارفه، ويكون الله هو المتكلم، فينسجم مع هذه الحالة فعل أتى. أو أمام الانطلاق من زاوية المخاطب، وينسجم مع هذه الحالة فعل جاء:
- إذا جاء نصر الله (بالنسبة لمحمد (ص)) ← أتاهم نصرنا (بالنسبة لله)
- ولقد جاءك من نبي (بالنسبة لمحمد (ص)) ← ألم يأتكم نبي (بالنسبة لله)
- ↓ ↓
- "النبي هنا خارج دائرة محمد كمخاطب" "النبي هنا داخل دائرة بني اسرائيل كمخاطب"
- ٩ - كما نقف عند قوله تعالى:
- ﴿ آتوني زبر الحديد، حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا، حتى إذا جعله ناراً قال آتوني أفرغ عليه قطراً ﴾ الكهف ٩٦ .
- لنجد أن فعل أتى يرد مرتين في الآية. فذو القرنين يطلب من قومه أن يؤتوه بقطع الحديد الضخمة، وأن يؤتوه بالنحاس والحديد الذائب ليصبه عليه. ونفهم أن الحديد بشكلييه الجامد والمصهور معروف عند القوم، ودخل ضمن دائرة معارفهم.
- ١٠ - وعند قوله تعالى:
- ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾ الاسراء ٨٨ .
- ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله .. ﴾ البقرة ٢٣ .
- ﴿ أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون * فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين ﴾ الطور ٣٣، ٣٤ .

- ﴿ أم يقولون افتراه، قل فأتوا بسورة مثله .. ﴾ يونس ٣٨.
 - ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله .. ﴾ يونس ٣٩.
 - ﴿ أم يقولون افتراه، قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات .. ﴾ هود ١٣.
- ونجد أن المتكلم في الآيات هو الله، وأن المخاطب هو محمد (ص)، وأن الحديث يدور عن التنزيل الحكيم، ونفهم الموضوع بالبساطة التالية:

يقول المكذبون إن محمداً (ص) أتى بآيات من عنده، ويقول الرسول الأعظم إنه جاء بها وحياً من الله، ويقول المكذبون إن محمداً (ص) افترى التنزيل، فهو من تأليفه ومن دائرة معارفه، ويقول الرسول الأعظم إنه ليس أكثر من رسول مبلغ، يؤدي إليهم ماجاءه من دائرة معارف ربه، مما لا علم له به من قبل. ويحسم الحق تعالى الموضوع قائلاً للمكذابين:

- أ - إن كنتم في ريب من دعواه، وتزعمون أنه أتى بالتنزيل من عنده، فأتوا أنتم بسورة مثله تفترونها من عندكم، كما فعل هو بزعمكم.
- ب - لكنكم لن تستطيعوا الاتيان بمثله ولو استعتمت بالجنس البشري كله، يدعمه جنس الجن كله.

ج - لسبب منطقي بسيط، هو أن هذا التنزيل جاء من دائرة الله، ولم يأت من دائرة البشر، ولأن فيه أموراً لم تحيطوا بها علماً، ولم تنته إلى دائرة معارفكم تأويلاً.

١١ - ونتقل إلى قوله تعالى:

- ﴿ وهل أتاك حديث موسى ﴾ طه ٩.
- ﴿ وهل أتاك نأ الخضم إذ تسوروا الخراب ﴾ ص ٢١.
- ﴿ هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين ﴾ الذاريات ٢٤.
- ﴿ هل أتاك حديث الجنود ﴾ البروج ١٧.
- ﴿ هل أتاك حديث الغاشية ﴾ الغاشية ١.

لنجد أن الله يسأل رسوله الكريم سؤال العارف، هل هذه الأحاديث والأخبار من ضمن دائرة معارفك قبل أن نذكرها لك هنا ؟.

١٢ - ونأخذ قوله تعالى:

- ﴿... أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً، إن الله على كل شيء قدير﴾ البقرة ١٤٨.

- ﴿إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين، وكان الله على ذلك قديراً﴾ النساء ١٣٣.

- ﴿.. إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد * وما ذلك على الله بعزيز﴾ ابراهيم ٢٠، ١٩.

- ﴿إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد * وما ذلك على الله بعزيز﴾ فاطر ١٧، ١٦.

- ﴿يا بني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله، إن الله لطيف خبير﴾ لقمان ١٦.

لنجد أن الحديث في الآيات يدور حول قدرة الله وعزته ولطفه وخبرته، ولما كانت كل الموجودات من داخل دائرة هذه القدرة العزيزة اللطيفة الخبيرة، فقد ورد فعل أتي للتعبير عن ذلك.

أما قوله تعالى:

- ﴿وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة، قل بلى وربي لتأتينكم ..﴾ سبأ ٣.

- ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك، يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها ..﴾ الأنعام ١٥٨.

- ﴿أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون﴾ يوسف ١٠٧.

- ﴿ وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ﴾ الأنعام ٤ .
- ﴿ وأسألم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يستون لأتائهم .. ﴾ الأعراف ١٦٣ .

ففيه عرض للمواضيع التي يشك بها الكافرون ويكذبها الفاسقون كالساعة والملائكة واليوم الآخر، لأنها ليست ضمن دائرة معارفهم، رغم أن دلائلها وبيئاتها واضحة في الآيات التي يعرضون عنها، وفيه تأكيد على أن هذه المواضيع ستدخل دائرة وعيهم ومعارفهم حين تصبح واقعا قائما أمام أعينهم.

وأما قوله تعالى:

- ﴿ .. ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلوة وآتى الزكاة .. ﴾ البقرة ١٧٧ .
 - ﴿ وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ﴾ البقرة ٤٣ .
 - ﴿ .. والمقيمون الصلوة، والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً ﴾ النساء ١٦٢ .
 - ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلوة وإيتاء الزكاة، وكانوا لنا عابدين ﴾ الأنبياء ٧٣ .
 - ﴿ .. ويقومون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله .. ﴾ التوبة ٧١ .
- فهو عن الصدقات والزكاة، التي لا يصح نصابها ولا يقع التكليف بها إلا إذا توفر المال في دائرة المكلف ومتناوله، لهذا قال تعالى إن المؤمن هو الذي يأتي ويؤتي الزكاة، ولم يقل يجيء بها، فالمرء يأتي بالشيء من دائرته، ويجيء به من دائرة أخرى. والذي يدفع المال يجب أن يحوزه أولاً ويملكه، ويؤكد قولنا أن التنزيل الحكيم لا يستعمل في مواضع الصدقات والزكاة سوى فعل أتى.

تماماً كما يستعمل سبحانه فعل أتى في معرض الحديث عن الفاحشة، وانظر قوله

تعالى:

- ﴿ واللّٰمِي يَأْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ .. ﴾ النساء ١٥ .
 - ﴿ .. إِلَّا أَنْ يَأْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ .. ﴾ النساء ١٩ .
 - ﴿ .. فَإِنْ أَتَيْنِ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ .. ﴾ النساء ٢٥ .
 - ﴿ .. أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ الأعراف ٨٠ .
 - ﴿ وَلَوْ طَافَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ النمل ٥٤ .
- فالفاحشة تأتي من عند الانسان ودائرته ولا تجيء من دائرة أخرى.
ونقف أخيراً عند قوله تعالى:
- ﴿ وجاء ربك والملك صفاً صفاً ﴾ الفجر ٢٢ .
 - ﴿ وإن من شيعة لإبراهيم * إذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ الصافات ٨٣ ، ٨٤ .
 - ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون * إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ الشعراء ٨٨ ، ٨٩ .
 - ﴿ .. إنه من يأت ربه مجرمًا فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ﴾ طه ٧٤ .
 - ﴿ ومن يأته مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك هم الدرجات العلى ﴾ طه ٧٥ .
- لقد ورد فعل جاء في الآية الأولى، للدلالة على أن (أمر ربك) من دائرة أخرى غير دائرة الملائكة الواقفين صفاً صفاً.

أما في الآية الثانية، الصافات ٨٤، فيجدر الوقوف المتأمل، والمقارنة الدقيقة. فالسباق يتحدث عن نوح (ع) وأهله، وعن إنقاذهم وإغراق الآخرين، ليصل في الصافات ٨٣ إلى القول (وإن من شيعة) ونفهم أن الهاء هنا تعود على نوح، أي أن إبراهيم من شيعة نوح بالتأكيد. ثم تليها الآية ٨٤ لتقول (إذ جاء ربه بقلب سليم). لقد ذهب بعض المفسرين في فهم هذه الآية (الدر المنثور للسيوطي) إلى نفس المنهج الذي فهموا به آية الشعراء ٨٩:

١ - ربه : خالقه وبارئته

٢ - سليم : بريء من الشك والريبة والوسواس

٣ - جاء : أتى

ونحن نقول، بناء على كل ماتقدم من شواهد في الصفحات السابقة، إن العبد يمثل أمام الله ربه بقلب بريء من الشك عامر بالإيمان، إما من دائرة معارف العبد، ويتوجب هنا فعل أتى، أو من دائرة معارف الله، ويتوجب هنا فعل أتى، وتؤكد آية الشعراء ٨٩ قولنا هذا.

أما أن يجيء إبراهيم إلى الله ربه بقلب مؤمن بريء من الشك، من خارج دائرة معارفه هو، أو من خارج دائرة معارف الله، فهذا مستحيل !!

ونصل بعد التأمل إلى القول بأن:

١ - ربه : آزر الرجل الذي رباه.

٢ - سليم : مملوء بالشك والريبة.

ونتذكر ونحن نرجح هذا الفهم قوله تعالى ﴿ وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك، قال معاذ الله، إنه ربي أحسن مثواي .. ﴾ يوسف ٢٣. هنا يطلق يوسف لقب (ربي) على العزيز الذي اتخذته ولداً ورباه وأكرم مثواه.

ونتذكر أيضاً الخلاف بين جمهور أهل النسب، ومنهم ابن عباس، والمفسرين ومنهم الطبري وابن كثير، في اسم والد إبراهيم. أما المفسرون فقد اعتمدوا آزر والداً لإبراهيم، محتجين بالتنزيل الحكيم، وأما ابن عباس والنسابةون فاعتمدوا تارح والداً لإبراهيم، دون أن يتكلف أي من الطرفين مشقة استقصاء هذا الخلاف، وهذا مادعا بعض أهل الكتاب من اليهود إلى الطعن بالتنزيل الحكيم والقول بخطئه في هذه المسألة، حين اعتبر - في زعم المفسرين - أن والد إبراهيم هو آزر.

ونحن نقول، لقد وقع التضاد من الخلط بين الأب والوالد، ومن اعتبارهما شيئاً واحداً، رغم دقة التنزيل الحكيم في التفريق بينهما. فالأب قد يكون والداً وقد لا يكون، فإن لم يكن والداً كان أباً، ربناً، صاحباً، مريباً. ومن هنا جاءت كنية ابراهيم (ع) أبو الضيفان، ومن هنا جاءت تسميات رب البيت ورب العمل ورب الأسرة ورب الخورنق والسدير. وإلا فمن المستحيل أن يكون ابراهيم والداً للضيفان، وأن يكون رب العمل هو إله العمل وخالقه.. وهذه إحدى كوارث الترادف (١).

أما قولنا إن القلب السليم هنا، هو المملوء بالشك، وليس البريء من الريبة، فلأن السليم من الأضداد كما عند الأنباري. والعرب تسمي المملوغ سليماً لأنه مسلم لما به، وتسمي الصحراء المهلكة مفازة تفاقولاً بالفوز.

نفهم مما تقدم، أن ابراهيم إذ كان من شيعة نوح المؤمنة، فقد جاء إلى أبيه آزر، بقلب فيه مافية من النعمة على الأصنام، وفيه مافية من الإيمان بالواحد الأحد، الذي وصله من دائرة أخرى غير دائرة آزر وقومه، وهنا يرد فعل جاء في مكانه الصحيح ودلالته الصحيحة، وبخاصة إذا تابعنا سياق ما بعد هذه الآية، حيث نجد ابراهيم حانقاً على الأصنام وعبادتها، ينهال عليها ضرباً وتكسيراً، وهذا كله لا ينسجم مع مافهمه المفسرون في تفسيرهم للآية ٨٤.

ونأتي أخيراً إلى قوله تعالى في طه ٧٤ و ٧٥، لنفهم دلالة التنزيل القطعية بأن الإيمان والاحرام من دائرة خيار الانسان واختياره، وليس من خارجها، ولا يفرضان عليه فرضاً مسبقاً، ونفهم بأن الجبرية لا مكان لها البتة في التنزيل الحكيم.

(١) لمزيد من التفصيل انظر بحثنا في التفريق بين الأب والأم والوالد والوالدة.

(١) ورد فعل نظر ومشتقاته ١٢٩ مرة في ١١٥ آية من التنزيل الحكيم، تبدأ بالبقرة ٥٠ وتنتهي بالغاشية ١٧. كما ورد فعل بصر ومشتقاته ١٤٨ مرة في ١٣٩ آية من التنزيل الحكيم، تبدأ بالبقرة ٧ وتنتهي بالانشقاق ١٥. وورد فعل رأى ومشتقاته ٣٢٨ مرة في التنزيل الحكيم، في ٢٩٣ آية تبدأ بالبقرة ٥٥ وتنتهي بالنصر ٢. وأخيراً ورد فعل شهد ومشتقاته ١٦٠ مرة في ٨٣ آية من التنزيل الحكيم. أي بمجموع قدره ٧٦٥ مرة في ٦٣٠ آية للأفعال الأربعة، ما يعادل ١٠٪ من التنزيل.

ومرة أخرى تجدنا أمام مجموعة ألفاظ، لو اعتبرناها دالات مترادفة متماثلة للدلول واحد، لتعذر علينا فهم قسم من آيات التنزيل وأحكامه بالدقة المطلوبة. وتصوروا معنا ونحن نعتبر أن (شهد = رأى) في قوله تعالى ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان﴾ فمن شهد منكم الشهر فليصمه .. ﴿البقرة ١٨٥. لانطبق التكليف بالصيام على اثنين أو ثلاثة فقط من الأمة، بدلالة قوله (ص)، صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته. ولكن الأمر ليس كذلك. ولقد أصاب الإمام السيوطي في دره، حين اعتبر (شهد) في الآية بمعنى (حضر). فأنت تشهد المعركة، مثلاً، بمعنى أنك تحضرها، وليس بمعنى أنك تراها، فقد تحضرها في مستودع الذخيرة، أو في خيمة لإسعاف الجرحى. وتصوروا معنا ونحن نعتبر أن (رأى = أبصر) في قوله تعالى: ﴿... يا بني إنني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ..﴾ الصفات ١٠٢. سينطبق ذلك على (أرى) في أول الآية، أما (ترى) الثانية فهي من الرأي وليس من الرؤية، أو قل هي من الرؤية الفوادية وليس من الرؤية البصرية. ولو كان معنى ترى في الآية بمعنى تبصر، لوجب أن يكون جواب اسماعيل: إنني أراك تحمل سكيناً!!

(١) لقد اقتبسنا هذا البحث (اعتباراً من هذه الصفحة) من مخطوط بعنوان "في الخطاب القرآني / رؤية جديدة" للمهندس عماد درويش ١٦ ١٩٩٤، وندين له بالشكر لاذنه لنا بالاعتباس. - المؤلف -

النظر : هو عملية توجيه العين لإبصار شيء أو لرؤية حدث. فنحن ننظر لنرى
ونبصر. ونقرأ بهذا المعنى قوله تعالى:

- ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ البقرة ٥٠ .
 - ﴿ .. فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ، وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً
لِلنَّاسِ، وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لحمًا .. ﴾ البقرة ٢٥٩ .
 - ﴿ .. انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ الأنعام ٩٩ .
 - ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ انظُرْ إِلَيْكَ، قَالَ لَنْ تَرَاني وَلَكِن
انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاني .. ﴾ الأعراف ١٤٣ .
 - ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ إِلَيْكَ، أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴾ يونس ٤٣ .
- وقد تدخل تاء الجهد على فعل نظر، فيصبح انتظر، وهو النظر المديد الطويل في
ترقب رؤية الشيء وإبصار الحدث. وبهذا المعنى نقرأ قوله تعالى:

- ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ، قُلْ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ
الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ يونس ١٠٢ .
- ﴿ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ، فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لَلَّهِ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ
مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ يونس ٢٠ .
- ﴿ وَانظُرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾ هود ١٢٢ .

وقد تدخل ألف التعدية على نظر، فيصبح أنظر، بمعنى أمهل وأجل. ونقرأ بهذا
المعنى قوله تعالى:

- ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ .. ﴾ البقرة ٢٨٠ .
- ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ آل عمران ٨٨ .
- ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يَعْثُونَ * قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ الأعراف ١٥، ١٤ .
- ﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظِرُونَ ﴾ الأنبياء ٤٠ .

أما البصر، فعملية الرؤية ذاتها في حاسة الابصار وهي العين. تماماً كما أن حاسة السمع في الأذن. ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة .. ﴾ البقرة ٧.
 - ﴿ .. قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون ﴾ الأنعام ٥٠.
 - ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، وهو اللطيف الخبير ﴾ الأنعام ١٠٣.
- وقد لا يقتصر الابصار على الجانب المادي للرؤية، فينسحب جوازاً على الادراك الراسخ والوعى المحقق الذي لا يقل عن الابصار المادي. ومن هنا جاءت البصيرة والتبصرة، أو لينسحب جوازاً على ما هو واضح جلي كالصورة في العين، كما في قوله تعالى:

- ﴿ تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ﴾ ق ٨.
 - ﴿ لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ﴾ ق ٢٢.
 - ﴿ بل الانسان على نفسه بصيرة ﴾ القيامة ١٤.
 - ﴿ هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون ﴾ الجاثية ٢٠.
 - ﴿ الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً .. ﴾ غافر ٦١.
 - ﴿ فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين ﴾ النمل ١٣.
- وأما الرؤية في فعل رأى، فهي ما ينتج عن عمليتي النظر والبصر. ولكن لما كان النظر والبصر مادياً حقيقياً من جانب، مجازياً معنوياً من جانب، فقد جاءت الرؤية ذات وجهين: عينية، وفوادية. ونلاحظ أن الرؤية العينية تقتضي وجود الناظر المبصر خارج الشيء أو الحدث المرئي، أما الرؤية الفوادية فتستوجب وجوده داخله. فأما في الرؤية العينية، فنقرأ قوله تعالى:

- ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة .. ﴾ البقرة ٥٥.
- ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء، فلنولينك قبلة ترضاها .. ﴾ البقرة ١٤٤.
- ﴿ وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى .. ﴾ البقرة ٢٦٠.

- ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ﴾ آل عمران ١٤٣ .
- ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكباً ، قال هذا ربي .. ﴾ الأنعام ٧٦ .
- وأما في الرؤية الفوادية فنقرأ قوله تعالى:
- ﴿ وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه ، قد شغفها حباً ، إنا لنراها في ضلال مبين ﴾ يوسف ٣٠ .
- ﴿ ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض .. ﴾ الحج ١٨ .
- ﴿ وقل الحمد لله سيرىكم آياته فتعرفونها .. ﴾ النمل ٩٣ .
- ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾ النجم ١١ .
- ﴿ .. ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم .. ﴾ الأنعام ٩٣ .
- وقد تجتمع الرؤية العينية والرؤية الفوادية في آية واحدة كما في قوله تعالى:
- ﴿ ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً ﴾ البقرة ١٦٥ .
- ﴿ ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من قرن .. ﴾ الأنعام ٦ .
- ﴿ ثم لعونها عين اليقين ﴾ التكاثر ٧ .
- ﴿ حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً وأقل عددا ﴾ الجن ٢٤ .
- ﴿ الذي خلق سبع سموات طباقاً ، ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت .. ﴾ الملك ٣ .

" انتهى الاقتباس "

٢_ الشهيد و الشهادة الحضورية

كان يجب أن نختتم قولنا السابق بفعل شهد، وكان يجب أن نقارن بينه وبين نظير وأبصر ورأى، لكننا رأينا أن ندخل في مقصدنا، تحاشياً للإطالة ولتكرار الشواهد من الآيات. والمقصد الذي نقف أمامه، هو قوله تعالى:

﴿ وأشرقَت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون * ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون * وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً، حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا، قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين * قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها، فبئس مثوى المتكبرين * وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً، حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ﴾ الزمر ٦٩ - ٧٣.

ونلخص التسلسل الوارد في الآيات أعلاه، ونحدد العناصر فيها، لنستخلص بعد ذلك معنى مصطلح الشهداء الوارد في الآية ٦٩.

- ١ - أشرقَت الأرض بنور ربها
- ٢ - وضع الكتاب
- ٣ - جيء بالنبيين والشهداء
- ٤ - قضى بينهم بالحق
- ٥ - وفيت كل نفس ما عملت
- ٦ - سيق الذين كفروا إلى جهنم
- ٧ - سيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة

وتتوسع في هذه العناصر:

- ١ - أضاءت الأرض بنور ربها بعد أن لفتها ظلمات الساعة والصور والصعقة.
- ٢ - وضع كتاب الكون بأعمال مخلوقاته وأحداث تاريخه، والكتاب هنا هو الامام الميّن الذي يحفظ سجلات الأعمال والأحداث.
- ٣ - تم إحضار النبيين والشهداء من دائرة غير الدائرة التي حشر فيها الخلق، بدلالة فعل جاء، ودجهم الله في زمرة واحدة مختلفة عن بقية الناس، إشارة إلى أنهم لا يحشرون يوم يحشر الناس.
- ٤ - وكان إحضار النبيين والشهداء ضرورياً لاكتمال مجلس الحكم، والقضاء بين الناس بالحق، إذ لا يستقيم قضاء بدون شهود وشهادة.
- ٥ - ثم يأتي التسديد بعد الحساب، فتوفى كل نفس ما عملت.
- ٦ - ويساق الكفار إلى دائرة أخرى غير دائرة مجلس الحكم، هي جهنم، بدلالة فعل (جاؤوها).
- ٧ - ويساق المتقون إلى دائرة ثالثة هي الجنة، بدلالة فعل (جاؤوها).

وهنا نقف أمام عنصر هام من عناصر يوم الحساب، هو عنصر الشهادة. ومن هنا ندخل لنفهم اسم الله الشهيد، ومعنى وصفه لذاته العلية بأنه عالم الغيب والشهادة، ولنفهم أخيراً الفرق بين الشاهد والشهيد، سواء بالنسبة لله تعالى، أو بالنسبة للأنبياء والناس.

فالشهيد هو الحاضر العارف وعكسه الغائب. والمعرفة عند الشهيد، بالشيء أو بالحدث الذي شهده، معرفة حضورية سمعية بصرية. وهو يفسر أن علم الله الشهيد بكل الأشياء والأحداث، علم حضورى سمعى بصرى. ولهذا نرى أن أسماء السميع البصير هي من أسمائه الحسنى.

السميع البصير ← الشهيد

ولما كان الله كامل المعرفة بكل شيء، سمعياً وبصرياً وحضورياً (دون تجسيد) فقد كان الشهيد على كل شيء دون حضور ذاتي، ودون حلول في الكون. ولذا قال سبحانه ﴿ .. يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها، وهو معكم أينما كنتم، والله بما تعملون بصير ﴾ الحديد ٤. فهو يعلم ما يحصل في الطبيعة، ويصبر الناس، لأنه معهم دون تجسيد أينما كانوا. وهذا هو تعريف الشهيد، ويقول سبحانه ﴿ ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض، ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعمهم ولا خسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا، ثم ينتهم بما عملوا يوم القيامة، إن الله بكل شيء عليم ﴾ المجادلة ٧. ومرة أخرى تشرح الآية علم الله بما يحصل في الطبيعة، وتشرح حضور الله سبحانه مع الناس أينما كانوا، ومهما بلغ عددهم، ومهما بالغوا في التستر والتخفي، وهذا هو جوهر اسم الشهيد.

لذا ، شهادة الشهيد ، شهادة حضورية سمعية بصرية ، وشهادة الله الشهيد كسميع بصير ، ترتبط لزوماً بكمال معرفته وتمام علمه كعليم، وترتبط معها عدداً من الأسماء الأخرى بوشائج واضحة، كالحيط والخبير والقيوم.

فإذا رتلنا آيات الذكر الحكيم، التي ورد فيها فعل شهد، أو أحد مشتقاته (شاهد/ شهيد/ شهداء/ شاهدين/ شهود/ أشهاد/ شهادة/ وغيرها ..) رأينا أن الشهادة تنقسم من حيث الطرف الذي يؤديها إلى قسمين:

١ - شهادة يؤديها شاهد.

٢ - شهادة يؤديها شهيد.

والشهيد والشاهد، اسمان مفردان مختلفان في الاشتقاق من أصل واحد هو شهد. ورد جمعهما عند الزمخشري وغيره: أشهاد/ شهود/ شهداء. لكن اسم الشهيد إن كانت

نسبته لله فلا جمع له، وإن كانت نسبته للمخلوق فجمعه شهداء وأشهاد، وقد يجمع على شهود. أما الشاهد فيجمع على شاهدين فإذا كان هناك شهداء وشاهدين معاً جمعناهم على شهود وأشهاد. ونسأل بعد هذا التنويه اللغوي: هل هناك فارق بين شهادة الشهيد وشهادة الشاهد؟ ونجيب: نعم.

١ - شهادة الشهيد، كما أسلفنا، شهادة حضورية، وعلم الشهيد بموضع الشهادة علم حضوري، حصل عن طريق السمع والبصر. والشهيد هو العارف بالشيء أو بالحدث الذي أدى شهادته للآخرين، أو هو على الأقل مستعد لأدائها أمامهم. أي أن للشهيد، ليكون شهيداً، شرطين:

أ - الحضور بالسمع والبصر.

ب - أداء الشهادة، أو الاستعداد لأدائها حين يطلب منه ذلك.

ونجد ذلك واضحاً في قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايْتُمْ بَدِينِ إِلَىٰ أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاصْتَبِرُوا، وَلَا يَكْتُبُ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ، وَلَا يَأْبُ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ، فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً، فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ مَفْهِمًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلِكَ فليَمْلِكْ لِيهِ بِالْعَدْلِ، وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ، فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى، وَلَا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا، وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ، ذَلِكَ أَلَسَّ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا، وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ، وَلَا يُضَارُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ، وَإِن تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ، وَاتَّقُوا اللَّهَ، وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ البقرة ٢٨٢.

ونلاحظ أن الآية أطلقت اسم الشهيد على الإنسان الذي شهد البيع والعقد سمعياً وبصرياً وأدى شهادته بما شهد، ثم حظرت الأضرار به. كما نلاحظ أن الآية

اشترطت دعوة (شهيدين من رجالكم) حين الحاجة، أي رجلين ممن حضروا الواقعة. ويغد فائدة في الإشارة إلى قوله تعالى (من رجالكم) فهو سبحانه قال ذلك لأن الشهيد لامونث له، فالرجل شهيد، والمرأة شهيد. ولو كان مونث الشهيد شهيدة لما أتبعها بقوله (من رجالكم)، ولكان قوله هذا حشواً، تعالى عن ذلك علواً كبيراً، ومن هنا تتبين أن شهادة المرأة مقبولة وتعادل شهادة الرجل في كل شيء ماعدا عقود البيع فقط.

٢ - أما شهادة الشاهد فهي شهادة معرفة وخبرة مكتسبة، وليست شهادة حضورية سمعية وبصرية. نقول هذا، وأماننا قوله تعالى واضحاً مويداً ما ذهبنا إليه: ﴿قال هي راودتني عن نفسي، وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين * وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين * فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن، إن كيدكن عظيم﴾ يوسف ٢٦، ٢٧، ٢٨.

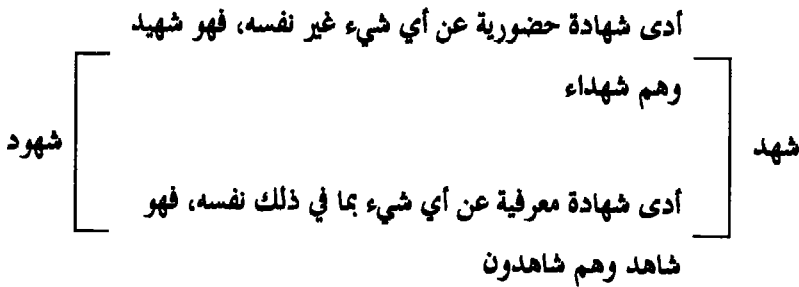
نحن هنا أمام حادثة حصلت خلف أبواب مغلقة، في غرفة ليس فيها سوى يوسف وامرأة العزيز، ولم يكن ثمة من حضرها ليكون شهيداً عليها. لكن الشاهد الذي شهد من أهلها، إنما شهد من واقع خبرته بالأدلة، وبكيفية سير الأمور ومنطقية الأحداث بتأنيدها. فالرجل الذي يهاجم امرأة ليعتدي عليها، يهاجمها بصدرة، بحيث لو قاومته، فإن آثار مقاومتها ستنتطح على وجهه وصدرة وثيابه من أمام. أما حين تطارد المرأة رجلاً هارباً منها، وتحاول الإمساك به، فستنتطح آثار ذلك على ظهره وثيابه من خلف. وكانت النتيجة أن ظهر كذب امرأة العزيز، وصدق يوسف، بدلالة الآثار. لكن هذا يدل، وبشكل قطعي لاليس فيه، على أن الشاهد لم يكن حاضراً. وهذا هو المعنى الثاني للشهادة عندما تكون من شاهد.

فالذي يؤدي شهادة، انطلاقاً من خبرة أو دراية أو أرضية معرفية، هو شاهد وليس شهيداً. والذي شهد حضورياً رأي العين انهيار بناء، ثم أدى شهادته بما رأى فهو

شاهد. أما الذي رأى البناء منهاراً، وأخذ عينات منه، وقام بتحليل وفحص المخططات والأساسات، ثم أدى شهادة على شكل تقرير فني، يشرح أسباب الانهيار الذي لم يكن حاضراً ساعة حدوثه، فهو شاهد وليس بشهيد.

وهنا ندرك أن شهادة الشهيد أقوى من شهادة الشاهد. فقد يتوفر لدينا عدد كبير من الشاهدين والخبراء، يدلون بشهادات الخبرة المعرفية، لكن يكفي شهيد واحد ليطلق بكل شهاداتهم وبكل خبراتهم، وهو ما يطلق عليه خطأ اسم شاهد النفسي أو شاهد الاثبات، في حين هو شهيد وليس بشاهد. وهنا أيضاً تتبين مدى خطورة أداء الشهادة الصادقة عند الشهيد، ومدى خطورة أداء شهادة الخبرة الكاذبة عند الشاهد، وتبين أهمية أن نفهم عائدة فعل شهد، هل هي على الشاهد أم على الشهيد.

ثمة فارق آخر بين شهادة الشاهد وشهادة الشهيد، فالذي يقدم معلومات عن نفسه شاهد وليس بشهيد، لأنه يعرف نفسه، وليس لأنه يسمع ويصبر نفسه، فهو يصف نفسه للآخرين من خلال معرفته بها، وليس من خلال رؤيته لها، ولذا:



٣_ الشاهد و الشهادة المعرفية

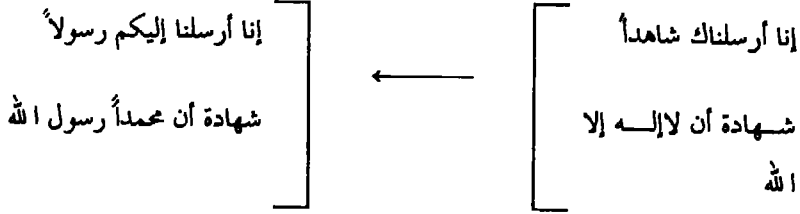
يقول تعالى في معرض تعريف الآخرين على نفسه ﴿ شهد الله أن لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط، لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾ آل عمران ١٨ .

ويقول تعالى ﴿ ما كان للمشركين أن يعمرؤا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر، أولئك حبطت أعمالهم .. ﴾ التوبة ١٧ .

هنا يعرف الله بنفسه بأنه لا إله إلا هو، لكن هذه شهادة شاهد لاشهادة شهيد، لأن الشهيد يشهد الحدث والشيء من خارجه، أما الشاهد فيشده من داخله. وكذلك شهادة الملائكة وأولي العلم، هي شهادة شاهد وليست شهادة شهيد. بمعنى أنهم لم يروا رأي العين أنه لا إله إلا هو. وبمعنى أنه لا أحد رأى الذات الإلهية، ثم قدم شهادته بما رأى حضورياً. ونفهم بعد ذلك كله، طلب موسى مشاهدة الله حضورياً فقال ﴿ .. ربني أرني أنظر إليك .. ﴾ ، لينتقل من مقام الشاهد الذي شهد الله معرفياً، إلى مقام الشهيد الذي يريد أن يرى واحدية الله حضورياً. كما نفهم بعد ذلك كله أن الله شاهد على نفسه، شهيد عليم بصير سميع محيط خبير بكل ما هو غيره. ونفهم أخيراً، أن أول مهمة من مهمات الرسل هي أن يشهدوا بأن لا إله إلا الله، شهادة معرفية لاشهادة حضورية، إذ لا أحد منهم رأى الله، ثم شهد بوحدانته.

لقد بدأت الرسالة المحمدية بالدعوة إلى التوحيد (الشهادة بالوحدانية) وبهذا كان محمد (ص) شاهداً وليس شهيداً، بدلالة قوله ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ﴾ الأحزاب ٤٥ . إلا أن شهادة التوحيد المعرفية هذه لم تجيء إلى محمد (ص) ليقبها لنفسه، بل لينقلها إلى الناس مع ما ينقل من رسالات ربه، ثم ليكون شاهداً معرفياً على شهادة الناس المعرفية بوحدانية الله. وفي هذا يقول تعالى ﴿ إنا أرسلنا إليك رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً ﴾ الزمّل ١٥ . فإذا شهد الناس

شهادة شاهد لاشهادة شهيد بأن لا إله إلا الله، أتبعوا ذلك بشهادة معرفية ثانية، هي أن محمداً رسول الله، أي:



ولهذا، فنحن شاهدون بأن لا إله إلا الله شهادة شاهد معرفية، لأننا لم نر ونسمع ونحضر واحدة الله ووحدانته، وشاهدون بأن محمداً رسول الله شهادة شاهد معرفية، لأننا لم نحضر قرار الله ببعث محمد رسولاً.

لقد كان طلب الشهادة بوحداية الله من الناس، هو القاسم المشترك بين الأنبياء والرسول جميعاً، بدلالة قوله تعالى ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيَّكُمْ، أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً .. ﴾ الأنعام ١٥١ . وقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لِئَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ الزمر ٦٥ .

لقد قلنا إن الذين آمنوا بوحداية الله وشهدوا بها، وآمنوا برسالة محمد (ص) وشهدوا بها، هم مع الشاهدين وليس مع الشهداء. ولهذا، فنحن نستغرب أن يفسر الامام السيوطي في الدر المنثور قوله تعالى ﴿ .. جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ .. ﴾ بقوله : أي بمحمد و أمته يشهدون للرسول بالبلاغ !! يقول هذا وأمامه قوله تعالى:

- ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ آل عمران ٥٣ .
- ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ بِالْذَّمِّ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ، يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ المائدة ٨٣ .

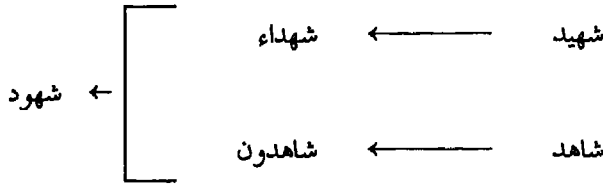
- ﴿ ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر .. ﴾ التوبة ١٧ .
- ﴿ .. قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري، قالوا أقررنا، قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ آل عمران ٨١ .
- ﴿ قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين ﴾ المائدة ١١٣ .
- ﴿ وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين ﴾ القصص ٤٤ .
- ﴿ قال بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ الأنبياء ٥٦ .

شهادة الشاهدين (ج شاهد) في الآيات كلها شهادة معرفية وليس شهادة شهيد حضورية، و (الشاهدين) في الآيات كلها ليسوا الشهداء، والشهداء في الزمر ٦٩ ليسوا الشاهدين.

لقد قلنا إن الشاهد يجمع على شاهدين وشهود، وسبق لنا أن قلنا (١) : إن البنين والبنون جاءت من الأبنية وليس من الأبناء. وقد يقول قائل: فإن قوله تعالى ﴿ وجعلت له مالا ممدودا * وبين شهودا ﴾ المدثر ١٢، ١٣ ينقض ماقلت في كتابك. أجبنا، قد يقوم البناء شاهداً على مجد أو حضارة، فتكون الأبنية في هذه الحالة شهودا. وتوهم التناقض جاء من اعتبار أن الشاهد والشهود محصورة بالعقل، غير أن الأشياء يمكن أن تكون شاهدة على شيء ما، وإلا فما معنى قوله تعالى: قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق؟

(١) - "الكتاب والقرآن / قراءة معاصرة" دار الأهالي بدمشق ١٩٩٠ ص ٦٤٤ .

أما قوله تعالى ﴿ قتل أصحاب الأخدود ﴾ النار ذات الوقود * إذ هم عليها قعود * وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ﴿ الرج ٤ - ٧ . فأصحاب الأخدود الجالسون حول النار يحرقون المؤمنين، شهداء لأنهم حاضرين، وشاهدين في نفس الوقت لأنهم الذين رتبوا بأنفسهم الخنادق والسيران. ومن هنا نفهم أن مصطلح الشهود في التنزيل الحكيم مصطلح خاص. فجمع شهيد شهداء، وجمع شاهد شاهدون، وجمع الشاهد الشهيد هو الشهود.



وبوضح ذلك ويؤيده قوله تعالى ﴿ وما تكون في شأن وما تلوم منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين ﴾ يونس ٦١ .

فالحديث هنا عن الكتاب المبين، أرشيف أحداث الطبيعة وأحداث التاريخ الانساني بأدق تفاصيلها، ولهذا وردت كلمة شهود لتدل على أن الله شهيد لها وشاهد عليها في الوقت نفسه، أي أن معرفته بها:

معرفة حضورية ←	← سميع بصير ←	شاهد
معرفة إخبارية ←	← عليم خبير ←	شاهد

ننتقل بعد ذلك إلى مصطلح قرآني آخر من أصل شهد، هو مصطلح الأشهاد. ونلاحظ أنه يرد حصراً في مقام اليوم الآخر بقوله تعالى:

- ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ﴾ غافر ٥١ .

- ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً، أولئك يعرضون على ربهم ويقول
الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم، ألا لعنة الله على الظالمين ﴾ هود ١٨ .
ونرى أن الشهود هم جمع الشاهد والشهيد في الحياة الدنيا، وأن الأشهاد هم
جمع الشاهد والشهيد والنبي في الآخرة. أي أن:

$$\begin{aligned} \text{النبيين} + \text{الشهداء} + \text{الشاهدين} &= \text{الشهود في الدنيا} \\ \text{النبيين} + \text{الشهداء} + \text{الشاهدين} &= \text{الأشهاد في الآخرة} \end{aligned}$$

وننظر الآن في مصطلح الشهيد، فالشهاد اسم من أسماء الله الحسنى. ولقد قلنا
إن الشهيد يشهد على غيره شهادة حضورية سمعية بصرية، وهو الذي أدى، أو مستعد
لأداء الشهادة عند الطلب. ومن هنا نفهم قوله تعالى:

- ﴿ .. والله شهيد على ما تعملون ﴾ آل عمران ٩٨ .
- ﴿ .. وأنت على كل شيء شهيد ﴾ المائدة ١١٧ .
- ﴿ .. إن الله على كل شيء شهيد ﴾ الحج ١٧ .
- ﴿ .. وهو على كل شيء شهيد ﴾ سبأ ٤٧ .
- ﴿ .. أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ﴾ فصلت ٥٣ .

هذا بالنسبة لله كشهيد، أما الرسول كشهيد، فقد ورد في قوله تعالى:

- ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ النساء ٤١
- ﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم، وجئنا بك شهيداً على
هؤلاء، ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى
للمسلمين ﴾ النحل ٨٩ .

لقد بدأ الإسلام بنوح (ع)، وتم واكمل بمحمد (ص)، والرسول التي جاءت إلى
الأمم المختلفة، كانت حلقات في سلسلة واحدة هي الإسلام. وهؤلاء الرسل شهداء
على أممهم (من أنفسهم)، ولما كان تعالى قد أخذ ميثاق النبيين (آل عمران ٨١) والميثاق

هو التوحيد كقاسم مشترك بين النبوات والرسالات، فإن خاتم الرسل والأنبياء سيكون شهيداً يوم القيامة على كل من سبقه، لأن الأمة سلوك. ولهذا نراه تعالى يقول:

﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرني به أن اعبدوا الله ربي وربكم، وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم، وأنت على كل شيء شهيد ﴾ المائدة ١١٧.

﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ النساء ١٥٩.

وأما بالنسبة للإنسان العادي كشهيد، فنقرأ قوله تعالى:

﴿ إليه يرد علم الساعة، وما يخرج من ثمرات من أكمامها وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه، ويوم يناديهم أين شركائي قالوا آذناك ما منا من شهيد ﴾ فصلت ٤٧.

﴿ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ ق ٣٧.
﴿ وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين ﴾ القصص ٤٤.

في الآية الأولى، يعتذر الذين أشركوا بالله، ويضعون الأمر بين يديه تعالى، إذ ليس فيهم من شهد حضورياً انفتاح البراعم عن الثمرات، ولا يعلم أي منهم ما تحمل وما تضع إناث النبات والحيوان والإنسان. ولقد تكرر القول بهذا المعنى مراراً في التنزيل الحكيم (الأنعام ١٤٣، ١٤٤ والرعد ٨ ولقمان ٣٤).

وفي الآية الثانية، يوضح لنا سبحانه الفرق بين الشاهد والشهيد، فالأمور التي عددها سباق الآية فيها ذكرى وعظة وهدى لمن كان له قلب. أي لمن له عقل وادراك

قادر على استنباط النتائج. وهذا هو الشاهد. وفيها أيضا ذكرى وهدى لمن يستعمل حواسه فيرى ويسمع. وهذا هو الشهيد.

تأتي الآية الثالثة لتؤكد مذهبنا إليه في التفريق بين الشاهد والشهيد. فالخطاب موجه إلى الرسول الأعظم (ص) يرد على من قال من المكذبين بالوحي والرسالة، إن محمداً عرف هذه الأخبار من علماء النصارى وأخبارهم. وتنفي الآية أن يكون (ص) شهيداً حاضراً بجانب الجبل حين كلم موسى ربه. وتنفي أن يكون قد اجتمع لديه من المعلومات والأدلة ما يجعله شاهداً، يستنتج ذلك ويستنبطه. وهنا نفهم قول إبراهيم (ع) :

- ﴿ قال بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ الانبياء ٥٦.

فإبراهيم هنا شاهد وليس بشهيد، إذ لم يكن ثمة خلق رأى وسمع وحضر عملية انفطار السموات والأرض، لكنه استدل واهتدى بقلبه إلى أن الله رب السموات والأرض هو الذي فعل ذلك.

ونتقل الآن إلى الزنا، وإلى الشهادة على الزنا، في قوله تعالى:

- ﴿ لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء، فإذا لم يأتوا بالشهداء، فأولئك عند الله هم الكاذبون ﴾ النور ١٣.

- ﴿ و اللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم .. ﴾ النساء ١٥.

- ﴿ واللذان يأتيانها منكم فآذوهما، فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما، إن الله كان تواباً رحيماً ﴾ النساء ١٦.

ونحن هنا، فيما نرى، أمام ثلاث حالات من الفاحشة: الزنا، والسحاق، واللواط. وما يهمننا منها في هذا الصدد هو موضوع الشهادة، وحدودها، وحكم الله فيها. (١)

ففي الآية الأولى، يطلب سبحانه ممن يرمي الناس بالزنا، أن يأتي بأربعة شهداء، والشهداء جمع شهيد ذكوراً وإناثاً. ولهذا قلنا بأن شهادة المرأة في مقام شهادة الرجل بكل شيء ماعدا عقود البيع. أي أنه تعالى أمر بأن تكون الشهادة على الزنا شهادة حضورية وليس معرفية، وحدد عدد الشهداء بأربعة.

وفي الآية الثانية، طلب سبحانه لإقامة حد السحاق، شهادة حضورية، من أربعة شهداء، الفاعل أو زوجه ليس من بينهم، بدلالة قوله (منكم).

أما في الآية الثالثة، فلم يطلب سبحانه شهادة حضورية إطلاقاً لفاحشة اللواط. مما نفهم منه أن إثبات (إثباتها) والقيام بها، يمكن أن يكون بشهادة شاهد واحد خبير، كالطبيب مثلاً، إذ لم تحدد الآية أي عدد للشاهدين.

وأما حين لا يتوفر الشهداء من حاضري حادثة الزنا، أي ممن رأوا وسمعوا حضورياً، فقد قال تعالى:

- ﴿والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم، فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين * والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين﴾ النور ٦، ٧.

ومرة أخرى نجد أن الحلف بالله في آية الملاعنة المذكورة، يجب أن يتكرر أربع مرات ليغطي شهادة الأربعة المطلوبين في إثبات الزنا بآية النور ١٣.

(١) - لمزيد من التفصيل حول تعريف الفاحشة، انظر مقالنا "أقوال في الذنب والسيئة".

ونقف، ونحن في جانب الانسان كشهيد، عند قوله تعالى:

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ اللَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ، إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا، فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا، وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ النساء ١٣٥.

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا، اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ، وَاتَّقُوا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ المائدة ٨.

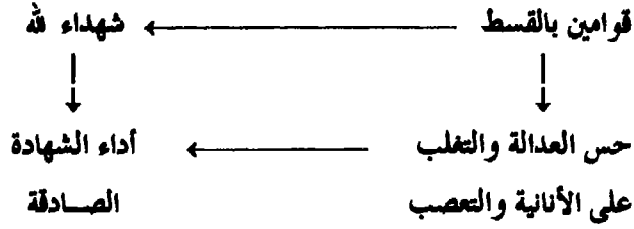
ونلاحظ لأول وهلة أن البداية والخاتمة في الآيتين واحدة:

يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا .. ←

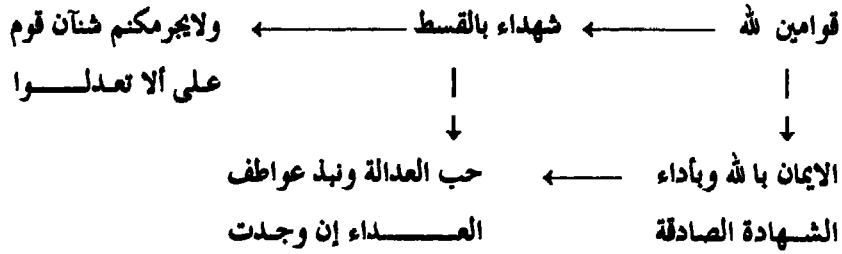
.. فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ← .. إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

لكن الملفت للنظر أن آية النساء جعلت القوامية بالقسط مقدمة على الشهادة لله، بينما جعلت آية المائدة القوامية لله مقدمة على الشهادة بالقسط. وأول مانفهم من الآيتين أن الشهادة والقوامية لله، وأن الذين آمنوا مأمورون بالقوامية وبالشهادة والقسط. وماعلينا لنفهم هذا التبديل إلا أن نرجع لموضوع الآية الأولى، ولموضوع الآية الثانية.

فآية النساء تتحدث عن الشهادة على النفس والوالدين والأقربين. والانسان ميال بطبعه إلى حب نفسه، وإلى الانحياز لوالديه وأقاربه، ولأنه كذلك، وحب أن يتقدم عنده حس العدالة والضمير على الشهادة التي يؤديها لله، والتي يجب أن تكون صادقة، يتغلب فيها الانسان على أنانيته (حبه لنفسه) وتعصبه (انحياز له لوالديه وأقربائه). فإذا تحقق له هذا الحس بالعدل (القوامية بالقسط)، تقدم لتقديم الشهادة.



أما آية المائة، فتتحدث عن الشهادة على أناس آخرين، لارتباطه بهم رابطة نعصب أو قربي، ولكن يوجد بينه وبينهم كره أو بغضاء تميل به إلى الجانب الآخر. فإذا وجد ذلك، وجب ألا يحمل على ألا يعدل. وهنا تأتي الشهادة الصادقة أولاً، التي يأمر بها الله، عند الانسان المتقدم للشهادة، والذي يتغني وجه الله بشهادته، مع غياب ما يؤثر على هذه الشهادة من تعصب وميل، أو من نفور وكره.



أي أن على الانسان في الحالة الأولى (آية النساء) أن يكبح عواطف حب الذات والأقارب، ثم يؤدي الشهادة. وعليه في الحالة الثانية (آية المائة) أن يؤدي الشهادة كإجماً عواطف بغض وكره الآخرين إن وجدت.

ونرى في الآيتين قمة من قمم الحضارة الانسانية، وحجر أساس في الاجراءات القضائية بالعالم المتحضر، يجب ألا يخلو منها أي دستور، لأي دولة متحضرة.

فنعندما يقرر الانسان أداء الشهادة على نفسه، أو على والديه وأقاربه، فهذا دليل على نمو حس العدالة والصدق لديه. وعليه ألا يسأل عن النتائج، وألا يتبع الهوى،

فتعزل شفقتة وهواه شهادته ﴿إن يكن غنياً أو فقيراً فما لله أولى بهما ولا تتبعوا الهوى﴾.

فإذا خاف من النتائج، فقد أعطاه الله الحق بالاعراض وعدم الشهادة، ولم يتوعده على إعراضه هذا ﴿وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾. إن للانسان مطلق الحرية بأن يشهد ضد نفسه، انطلاقاً من حس العدالة لديه، وله أن يشهد ضد والديه أو أقاربه، لكن له أيضاً أن يعرض عن ذلك ويرفضه^(١) ومنتقل إلى قوله تعالى:

- ﴿.. أم كنتم شهداء إذ أوصاكم الله بهذا، فمن أظلم ممن الفزى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم، إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الأنعام ١٤٤.
- ﴿قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا، فإن شهدوا فلا تشهد معهم، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون﴾ الأنعام ١٥٠.

(١) ونستنج:

- ١ - لا يجوز إرغام المتهم، أو دعوته للشهادة ضد نفسه، إلا إذا طلب هو ذلك علناً. وكل اعتراف أو أقوال تؤخذ بالقوة باطلة، وعلى الجهة المدعية تقديم الينات على دعواها، وليس الاعتراف.
- ٢ - تنبيه المتهم إلى أن كل مايقوله، سيؤخذ بمثابة شهادة منه على نفسه، وقراءة حقوقه عليه عند اعتقاله، هي من جوهر الاسلام، لأنه قد يعيب عنه ذلك أو لا يعرفه.
- ٣ - لا يجوز إرغام أحد، أو دعوته إلى الشهادة ضد والديه وأقاربه، إلا إذا طلب هو ذلك شخصياً.
- ٤ - عندما يعرض الانسان بأداء شهادة أمام محكمة في قضية هو ليس طرفاً فيها، فعليه أن يكون قواماً لله وأن يشهد بالعدل ولو كان بينه وبين المتهم عداوات سابقة. هكذا نفهم قوله تعالى ﴿والذين هم بشهاداتهم قاتمون﴾ المعارج ٣٣

شهاداتهم	←	شهداء لله	+	شهداء بالقسط
قاتمون	←	قاتمون بالقسط	+	قوامون لله

تحدث الآيات عن أمر شائع في هذه الأيام، هو تحريم بعض الأشياء على الناس، ونسبته إلى الله تعالى، آخذين ذلك من كتب غير كتاب الله، ثم الحكم على الناس طبقاً لهذا التحريم، فنرسل فريقاً إلى الجنة وفريقاً إلى النار.

ونحن نرى أن الله وحده هو الأصل في التحليل والتحريم، وأنه وحده الذي يحلل ويحرم، أما الناس فيسمحون ويمنعون. ونرى أن الخلط بين العيب والحرام قد فشا، حتى أصبحنا لانفرك بينهما. ونراه سبحانه يحننا في الآيتين أن نأخذ الحرام والتحريم من مصادر غير كتابه حصراً. أما سماح الناس والمجتمع بأمور، ومنعهم لأمور، حتى لو جاء هذا المنع والسماح من النبي أو الصحابة (كما يزعم البعض) فهذا لاعلاقة له بالتحريم.

وعلى هذا، فنحن نفهم أن نطلب الشهادة من كل من يحرم أمراً لم يرد تحريمه في كتاب الله، وهو غير قادر عليها بدليل قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم). وهؤلاء الذين يضلون الناس بغير علم، وما أكثرهم في يومنا هذا، ويفتحون أبواب التحريم على مصراعيها بدعوى سد الذرائع حيناً، وبدعوى التقوى والحذر حيناً، وبدعوى المزاودة على الله حيناً، وينذرون من لا يطيعهم بالنار وعذاب القبر، وكان جهنم ملك لهم، هؤلاء هم المفترون الظالمون الذين خاطبهم سبحانه بقوله:

- ﴿ أفنجعل المسلمين كالمجرمين * مالكم كيف تحكمون * أم لكم كتاب فيه تدرسون * إن لكم فيه لما تخيرون * أم لكم إيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون * سلهم أيهم بذلك زعيم ﴾ القلم ٣٥ - ٤٠ .

كيف نفهم فعل شهد عند وروده في التنزيل الحكيم، وكيف نميز فاعله، هل هو

شاهد أم شهيد؟

إن ذلك يتم من فهم سياق الآية. فقد ورد فعل شهد ومشتقاته في آيات، نجد لدى تأملها أن فاعل الفعل يمكن أن يكون شاهداً، ويمكن أن يكون شهيداً، وكأنه يحمل المعنيين معاً. وأبرز مثال على هذا النموذج هو قوله تعالى:

- ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، فمن شهد منكم الشهر فليصمه .. ﴾ البقرة ١٨٥ .

فمن شهد هلال رمضان، بمعنى أنه رآه مشاهدة، فهو شهيد على ولادة الشهر. ومن أحرى بذلك معتمداً على شهادة الشهيد، أو معتمداً على علم وخبرة (حسابات فلكية) فهو شاهد على ولادة الشهر. وكلا الشهيد والشاهد في هلال رمضان مقبول.

أما الاصرار على فهم ظاهر اللفظ في التكليف، والاصرار على حصر فعل شهد في الآية بمحدود الدلالة الحضورية، وأما اعتبار قدرة العلوم الفلكية على معرفة لحظة ولادة الهلال، تخريصاً لا يخرج عن دائرة كذب المنجمين، وأما اعتبار القائل بكروية الأرض كافراً، فهذا جهل يتناقض مع روح التنزيل، ويتعارض مع جوهر الاسلام.

لقد نزلت الآية في زمن، كان الاحتمال الوحيد القائم فيه لاثبات ولادة هلال شهر الصوم، هو المشاهدة رأي العين. ولهذا فقد أتبع سبحانه ذلك بأحكام تضبط التكليف ضمن الأطر المعرفية لزمن النزول. فجاءت أحكام (غم عليكم) وجاءت أحكام (يوم الشك) وغيرها. لكن الدقة العلمية في مجال الفلك وصلت إلى مرحلة لا عمل فيها لأن يغم علينا بضياب أو بغيره، ولا مجال معها للشك في بدء الصوم وانتهائه، ولا علاقة لها بالتخريص والتنجيم واستنطاق الرمل وطاسات الزيت.

ثمّة أمر آخر، هو أننا لو طبقنا قضية المشاهدة العينية الحضورية بحرفيتها الظاهرية، لما سرى التكليف بالصوم إلا على مشاهدي الهلال حصراً، بينما نرى الرسول الأعظم قد صام رمضان بدلالة رؤية غيره له. فهو يستدل بشهادة الشهيد، ليخلص إلى أن

يشهد كشاهد أن الصيام قد وجب. ويوضح لنا هذا جانباً مهماً من جوانب الموضوع ، هو أن العن شرط من شروط الشهادة. فالشاهد الذي لا يعلن عما رأى وسمع ليس بشهيد، والشاهد الذي لا يعلن ما أوصلته علومه وخبراته إليه ليس بشاهد.

مثال آخر عن فعل شهد، بمعنى الشهيد والشاهد معاً، هو في قوله تعالى:

- ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ الفرقان ٧٢.

فالشهادة هنا، شهادة شهيد حاضر، وشهادة شاهد خبير.

ومن هنا نفهم أن أسماء الله الحسنى ظهرت بعد خلق الكون، وتجلت من خلال الوجود في الآفاق والأنفس. فعندما كان الله ولاشيء معه، كان شاهداً على نفسه بالوحدانية، وشاهداً على الموجودات قبل وجودها، وشهادته هنا معرفية. أما بعد وجود الموجودات، فقد تجلت فيها الأسماء الحسنى من سميع وبصير وشهيد، فهو شهيد على كل شيء، وشهادته في الأشياء والخلق والموجودات هي شهادة حضورية، بعد أن تسيأت. ولهذا فنحن لانجد اسم الشاهد بين أسمائه الحسنى.

نخلص من هذا كله، إلى أن الله سبحانه وتعالى شاهد منذ الأزل على احتمالات السلوك الانساني، شهيد على الاحتمال المعين الذي اختاره الانسان لنفسه. ومن هنا نفهم لفظة شاهدين في قوله تعالى ﴿ وداوود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ﴾ الأنبياء ٧٨.

وننتقل إلى القسم الثاني من الآيات التي ورد فيها فعل شهد، وفاعله الشهيد فقط، مثال ذلك قوله تعالى:

- ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ ۗ ﴾

الحج ٢٨.

فالخطاب هنا عن الحج، أي السفر إلى بيت الله الحرام والطواف والوقوف بعرفة، وهذا لا يكون إلا حضورياً. فالذي شهد الحج ومناسكه في التلفزيون ليس بحاج، والشهادة في (ليشهدوا) بالآية، هي شهادة شهيد وليس شهادة شاهد.

وقوله تعالى:

- ﴿ قَالَ فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴾ الأنبياء ٦١ .
وواضح أن الشهادة في (يشهدون) هي شهادة شهيد، بدلالة قوله تعالى (على) أعين الناس).

وقوله تعالى:

- ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَعْبُدُكَ قَالَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ البقرة ٢٠٤ .
والكلام هنا عن شهادة الله، وبما أن الله على كل شيء شهيد، فالشهادة في (يشهد) شهادة شهيد هو الله.

وقوله تعالى:

- ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فصلت ٢٠ .
ولا نعتقد أن هناك شهادة أكثر حضورية من هذه المذكورة في الآية. لأنها اقترنت بالسمع والبصر والحس، فجاءت نموذجاً مثالياً لشهادة الشهيد.

أما فعل شهد، وفاعله الشاهد، فنأخذ قوله تعالى:

- ﴿ .. وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ .. ﴾ الأحقاف ١٠ .
- ﴿ .. وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مَنَّ الْقَبْلِ .. ﴾ يوسف ٢٦ .
وواضح في الآيتين نصاً وصرحة أن الشهادة فيها شهادة شاهد.
وقوله تعالى:

- ﴿.. قالوا شهدنا على أنفسنا، وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾ الأنعام ١٣٠.

والشهادة في (شهدنا) و (شهدوا) هي شهادة شاهد، لأنها شهادة على النفس بالكفر، والكفر موقف، ولأنها ليست شهادة أمام طرف آخر تمت الشهادة أمامه. فإذا عرفت على نفسك إلى الغير فأنت شاهد، وإذا شهدت على نفسك أمام الغير فأنت شهيد.

وقوله تعالى:

- ﴿وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه، قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري، قالوا أقررنا، قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين﴾ آل عمران ٨١

واضح في الآية أن الميثاق ميثاق معربي، وليس ميثاقاً حضورياً، ليفهمنا أن الاسلام بدأ بنوح (ع) وختم بمحمد (ص)، وأن الرسالة المحمدية جاءت مكتملة لكل الرسالات التي قبلها، ومصدقة وخاتمة لها. وهنا يكمن أيضاً سر القصص القرآني الذي يظهر لنا بوضوح وجلاء تطور الاسلام وتراكمه من نوح (ع) إلى محمد (ص). ولما كان الميثاق معرفياً، فالشهادة معرفية، إذ لم يكن هناك أصلاً خلق وأنبياء ورسول، ولهذا قال (فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين). كل هذا ليبين الله لنا أن التطور من المملكة الحيوانية إلى الانسانية، وأن الرقي في المعارف والتشريع، خطوة مسبقة وإرادة من رب العالمين في رسم درب الحياة على شكلها هذا .

وأخيراً في قوله تعالى:

- ﴿أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو نصارى، قل أنتم أعلم أم الله، ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله، وما الله بغافل عما تعملون﴾ البقرة ١٤٠.

فالخطاب موجه في الآية إلى اليهود والنصارى الذين جاؤوا بعد موسى وعيسى (ع)، والحديث عن إبراهيم وإسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط، ممن كانوا قبل المعنين بالخطاب. ولهذا فالشهادة في الآية هي شهادة شاهد، أولاً لقوله ﴿ أنتم أعلم أم الله ﴾ ثانياً لأنه أتبعها باتهامهم بكتمان المعلومات التي تفصح عن حقيقة هؤلاء المذكورين من الرسل والأنبياء.

٤- جدل الشاهد والشهيد

يقول تعالى في تنزيله الحكيم:

- ﴿ وأشرقت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون ﴾ الزمر ٦٩.
- ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً، وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه، وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله، وما كان الله ليضيع إيمانكم، إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾ البقرة ١٤٣.
- ﴿ إن يمسخكم قرح فقد مس القوم قرح مثله، وتلك الأيام نداؤها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء، والله لا يحب الظالمين ﴾ آل عمران ١٤٠.
- ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده، هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج، ملة أبيكم إبراهيم، هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس .. ﴾ الحج ٧٨.

- ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقا ﴾ النساء ٦٩ .
- ﴿ عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ﴾ الرعد ٩ .

لقد شرحت مفهوم الغيب والشهادة^(١) ، وقلت بأنه مفهوم منسوب إلى غير الله (الانسان) فعند الله لا يوجد غيب وشهادة. فعالم الشهادة هو هذا الوجود المشهود، واليوم الآخر جزء من عالم الغيب، ولكنه معرفة في علم الله وصفه لنا. ولذا فقد سمى نفسه سبحانه عالم الغيب والشهادة. ولما كان هو خالق قوانين الجدل (التسييح)، فإنها لاتنطبق عليه، فهو متكبر متعال عن هذه القوانين، ولهذا أتبعها بقوله (الكبير المتعال).

أما المعرفة الانسانية فتقوم على الجدليات التالية:

١ - جدلية الغيب والشهادة.

٢ - جدلية الشاهد والشهيد.

جدلية الغيب والشهادة

عندما تمت أنسنة الانسان كان عالم الشهادة، في معظم معظمه، مجهولاً عنده، عدا ما هو مشخص مباشر أمامه. وكان عاجزاً عن تفسير كل الظواهر الطبيعية. صحيح أن بعضها كان ماثلاً أمامه يراه ويسمعه ويحسه، لكن معظمها كان غائباً عنه، وتفسيرها كلها كان غيباً أيضاً.

ومع تقدم الانسان والانسانية، بدأ كثير من الغيبيات ينتقل إلى عالم الشهادة. وبما أن الشهادة نوعان (شهادة شهيد وشهادة شاهد) فقد بدأ هذا الانتقال بشهادة الشاهدين (النبيين)، الذين جاءتهم معلومات عن الله غائبة عنهم وعن معاصريهم، فكانوا شاهدين مثلاً على وحدانية الله، إذ لا يمكن لشهيد أن يرى ويسمع وحدانية الله

(١) - "الكتاب والقرآن / قراءة معاصرة"، دار الأمازي بلنمشق ١٩٩٠، ص ٢٦٦ - ٢٦٩.

ثم يشهد بذلك شهادة حضور. ومن هنا فإن كل من شهد أن لا إله إلا الله منذ نوح وإلى أن تقوم الساعة، فشهادته شهادة شاهد، وليس شهادة شهيد.

هكذا كانت بداية الانتقال من عالم الغيب إلى عالم الشهادة، عن طريق نبوات الأنبياء الشاهدين. حتى محمد (ص) في نبوته بالقرآن والقصص كان شاهداً. والذين معه كانوا شاهدين. أي صدقوه بدون شهادة شهيد. ولهذا أرسل الله مع رسله وأنبيائه دلائل مادية (معجزات) ليشهدها الناس حضورياً، وليصدقوا النبوات وبالتالي الرسائل. أي لتصديق شهادة الشاهد بالمشهود (البيانات المباشرة).

لكن خاتم النبيين كان له وضع خاص. فقد كانت نبوته تصديقاً لرسائله، وكانت هي البيئة المباشرة. إلا أن كل الأخبار التي جاءت بها نبوته كانت من عالم الغيب بالنسبة للناس، ولم تأت بأشياء مشهودة يكون الناس شهداء عليها. وبقيت مهمة تحويل مهمته من شاهد إلى مشهود، أي من شهادة شاهد إلى شهادة شهيد، هي مهمة الناس الذين يأتون بعده، ليقدموا مصداقية هذه النبوة بشهادة شهيد وشاهد. ولهذا فالشهادة باقية لاتقطع إلى أن تقوم الساعة. ولهذا فنحن ننظر إلى النبوة والشهادة كعناصر في جدلية الغيب والشهادة، وهي المحرك المعرفي للإنسانية في علوم الآفاق (الكرونيات) والأنفس (العلوم الإنسانية). أي أن الأنبياء والشهداء هم محركو جدلية الغيب والشهادة في المجتمعات الإنسانية.

لهذا، فإن القوة المحركة لتقدم الإنسان بعد الأنبياء هي جدلية الشاهد والشهيد في علوم الآفاق والأنفس. التي تنقسم إلى مرحلتين:

- الأولى - جدلية الشاهد والشهيد في عصر النبوات، حتى محمد (ص).
- الثانية - جدلية الشاهد والشهيد في عصر ما بعد ختم النبوات، أي بعد محمد (ص).

المرحلة الأولى :

لقد بدأ الانسان بالابتعاد عن المملكة الحيوانية بعد الأنسنة، وكان بحاجة إلى قفزات معرفية لوضعه على مسار التقدم والتطور العلمي والاجتماعي، ومعرفة الوجود بالتدرج، وبالتالي انعكاس هذه المعرفة على العلاقات الاجتماعية والأخلاقية لهذه المجتمعات. فكان أن جاءت هذه المعرفة عن طريق النبوات، وجاء التشريع (العلاقة بين الناس) عن طريق الرسالات. وجاء الأنبياء والرسول شاهدين للنبوات التي تأتيهم، أي قدموا شهادات معرفية جاءتهم عن طريق الوحي. فمن كان معهم كان شهيداً لهم وكانوا هم شهداء لمن كان معهم.

لقد زود تعالى أنبياءه ورسله ببيانات مادية مشهودة. سماها التنزيل الحكيم بينات، وكل من شاهد هذه البيئات من الناس، كان شهيداً لها، وشاهداً على ذلك بالنبوة والرسالة.

كان الرسل بحاجة إلى بينات أكثر من الأنبياء، لأن الرسول شاهد للرسالة، فإذا صدقه الناس كانوا شاهدين معه على الرسالة، وليسوا شهداء. والناس في هذه الحالة قسمان:

قسم شهد بينات الأنبياء حضورياً فهو شهيد لهم ولها، وشهد بالرسالات تصديقا، وهؤلاء هم الصديقون، الصحابة من محمد (ص)، والحواريون من عيسى (ع). أي أن الصديقين هم الناس الذين عاصروا الأنبياء والرسول، شهداء على النبوة شاهدين على الرسالة.

فالصحابي الذي آمن بنبوة محمد (ص) حضورياً، لأنه رأى البيئات رأي العين، صدق ماجاء في رسالته دون بينة، وآمن برسالته غيباً دون دليل. فقد قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْفَةً فِخْلَقْنَا الْعِلْفَةَ مِضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمِضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ، فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿ المؤمنون ١٢ - ١٤ .

فأمن الصحابة، وكل من عاصر الرسول، بما جاء في الآية إيمان تصديق، وكانت شهادتهم لها شهادة شاهد، إذ لم يكن علم الجنين في زمنهم قد تطور ليروا ذلك رأي العين، وتكون شهادتهم شهادة شهيد. ولهذا فقد قرن الصديقين بالنبیین في النساء ٦٩.

أما القسم الثاني، فهو الذي لم يشهد حضورياً بينات النبوة، وصدق بنبو محمد (ص) دون بينة مشهودة بالعين، فشهادته بالنبوة شهادة شاهد، وشهادته بالرسالة شهادة شاهد. وهذا القسم رغم أنه عاش في عصر النبوة إلا أنه لم يلتق بالنبی ولم يره رأي العين، ومثال هذا القسم، أهل اليمن وقد جاءهم معاذ بن جبل، وأهل مصر وقد جاءهم دحية الكلبي.

وأما الشهداء الذين قرنهم التنزيل الحكيم بالنبیین في آية الزمر ٦٩، والذين وصفهم الرسول الأعظم بأحابه في حديثه الشريف، والذين شهدوا نبوة محمد، دون أن يروه ويروا بيناته، شهادة شهيد، وشهدوا لمصداقية رسالته شهادة شاهد. نقول وأما هؤلاء فهم الذين عاشوا بعد عصر النبوة، شأننا مثلاً، وهم من ستتحدث عنهم في المرحلة الثانية. ولهذا فنحن نرى اليوم أنه لا يكفي التصديق بنبو محمد (ص)، بل لابد من تقديم بينات المشهودة على مصداقية الرسالة، تماماً كما فعل العلماء الذين وضعوا أسس علم الجنين، فجاء عملهم هذا تصديقاً حضورياً يفتأ العين، لما ورد في سورة المؤمنون. وإقامة بينات المشهودة لا يتم إلا بالعلم والتأويل.

لذا فإن المرحلة الأولى للجدل في زمن النبوات سيطرت عليها جدلية:

(الأنبياء) ← (الصديقين) ← (شاهد) ← (مصدق)

المرحلة الثانية:

مرحلة ما بعد النبوات وما بعد محمد (ص).

كان السؤال المحير دائماً، بعد نزول الرسالات السماوية، أو ظهور الأديان الأخرى، هو في استمرارية النبوة والرسالة بعد موت النبي والرسول. لقد أجابت اليهودية على هذا السؤال بالأحبار، كنوع من الاستمرارية. وأجابت النصرانية على هذا السؤال بالآباء، كشكل آخر من أشكال الاستمرارية. وليس البابا عند الكاثوليك إلا استمرارية لحضور المسيح على الأرض.

وقد انطرحت هذه المشكلة عند أتباع محمد (ص)، فتم حلها عند الشيعة بمفهوم الإمامة وعصمة الإمام، فجعلوا من الإمام استمراراً للوجود النبوي على الأرض. كما تم حلها عند السنة والمتصوفة بمفهوم البدل والقطب والغوث حيناً، أو بمفهوم اجماع الصحابة وعدالتهم حيناً آخر. وقدم الشيعة تيريرات مختلفة تدعم مفهوم استمرارية النبوة في الأئمة، لكنها كانت كلها تيريرات لاعلاقة لها بالتنزيل الحكيم، وقدم أهل السنة تيريرات مختلفة، تحت شعار "العلماء ورثة الأنبياء"، ولوروا معنى العلم والعلماء حتى بات يشمل رجال الدين، وتعبير أدق موظفي المؤسسة الدينية. لكن هذه التيريرات كلها كانت بدورها لاعلاقة لها بالتنزيل الحكيم، فالذي يعلم - بزعمه - الناس الصلاة ومفسداتها والصوم وأركانها والحج وشعائره والزكاة ونصابها، ليس بعالم، لأن هذه أمور جاءت سهلة مبسطة أمام كل الناس.

فماذا يقول التنزيل الحكيم ذاته عن هذه الاستمرارية، وهو لا بد أن يقول، لما للموضوع من أهمية وعمق أثر، أي ماذا بعد محمد (ص)، وهو خاتم الأنبياء والرسول؟ ومن سيقود البشرية بعد ختم النبوات والرسالات وانقطاع الوحي؟

ونحن نرى أننا حين نفهم الشهادة والشاهد والشهيد، نعلم تماماً ما هو مطلوب من الناس. بعد الأنبياء والرسول، وبالذات بعد محمد (ص).

لقد طلب الله من الناس، بعد محمد (ص)، أن يكونوا شهداء إضافة إلى كونهم شاهدين. وأصبح لزاماً على الناس وهم المسلمون، وعلى أتباع محمد (ص) وهم

المؤمنون، أن يقدموا الدليل المادي المرئي المسموع (شهادة الشهيد) أو الدليل العقلي المعرفي (شهادة الشاهد) على مصداقية رسالته ونبوته.

وهذا الدليل بشقيه، كان مفقوداً عند الصحابة والتابعين (الأرضية المعرفية التي تدعم شهادة الشاهد والتطور العلمي الذي يساند شهادة الشهيد). فبعد أن انتهى عهد النبوة، وتقلص عهد الصديقين، تأتي الشهادة مصدقة للنبوة، لتصبح في نفس الوقت استمرارية التقدم العلمي والاجتماعي للجنس الانساني، الذي لم يعد بحاجة إلى وحي (نبوة ورسالة)، ولكنه بحاجة إلى شهداء. فالشهداء هم استمرارية النبوة والرسالة ولكن بدون وحي، بعد أن أصبح بمقدور الانسان أن يقدم الدليل على النبوة والرسالة (مادي وعقلي). ليس طفرة واحدة، بل خلال تطور تاريخي يمتد إلى أن تقوم الساعة: لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون.

بعد محمد (ص)، يبقى الانسان شاهداً على وحدانية الله وربوبيته شاهداً على اليوم الآخر. فالإيمان بالله واليوم الآخر إيمان معرفي وليس إيماناً حضورياً، نشهده كشاهدين ونسلم به كمسلمين. ومن هنا نفهم قوله تعالى ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً .. ﴾ البقرة ١٤٣، وقوله تعالى ﴿ .. ملة أبيكم إبراهيم، هم سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس .. ﴾ الحج ٧٨.

أما ماعدا ذلك، فكله يخضع للبحث والعقل (شاهد)، وللحواس (شاهد)، أي يخضع للمعرفة الحسية والعقلية.

فما هي جدلية الشاهد والشهيد، التي هي أساس الحياة الانسانية قاطبة بدون استثناء، وأساس اكتشاف أسرار الكون والانسان والمجتمعات، التي لها وجود حقيقي موضوعي، لكنها غائبة عن الناس؟

أ - جدلية الشهيد الشاهد :

١ - عندما اكتشف ابن النفيس الدورة الدموية، كانت من عالم الغيب، فنقلها إلى عالم الشهادة، وصار شهيداً عليها، ثم قدم شهادته بما رأى وسمع للناس. أما الناس الذين لم يشهدوها معه شهادة حضورية، فقد صدقوه وشهدوا له شهادة شاهد معرفية. وكان لهذا معنى تطبيقي، إذ قاموا بدراسة الدورة الدموية وتركيبها، وتوسعوا فيما رآه وشاهده ابن النفيس، وحدث من جراء ذلك تقدم في علم الطب والتشريح، وصلاح حال الناس من هذا التقدم واستفادوا منه، فدعم ذلك تصديقهم لشهادته. لقد قدم ابن النفيس بأمانة شهادته كشهيد، فتطابق عند الناس ما هو موجود في الأذهان، مع ما هو موجود في الأعيان، واستفاد الناس، وأثمرت شهادته بصلاح أمرهم، وهؤلاء هم الصالحون الذين استفادوا من شهادة الشهيد ثم من شهادة الشاهد، فصلح أمرهم.

٢ - عندما يبحث عالم الآثار وينقب في الأرض، يكتشف فيها آثاراً وبقايا من أبنية أو ألواح أو رسوبيات، فنقول إن هذا العالم شهيد الآثار. فهو قد رآها ولمسها حضورياً. لكنه عندما يصطحب مكتشفاته إلى المختبر، لتحليلها، ومعرفة عمرها، والاستدلال بها عن كيفية حياة الناس في وقتها، نقول إنه شاهد على العصور التي أتت منها هذه الآثار. فهو يستطيع تقديم صورة عن حياة أناس، رغم أنه لم يعيش معهم، أي لم يكن شهيداً عليهم. ومن فحص الآثار (شهيد) وصل إلى علم أحوال الناس الذين خلفوها، وأصبح شاهداً لهم، فهو شهيد لآثارهم بعد موتهم، شاهد على أحوالهم في حياتهم.

٣ - مراسل صحفي حضر معركة، وعرض نفسه للخطر، ليصورها تصويراً حضورياً، فهو شهيد المعركة (وليس قتيلاً كما يتصور البعض). لأنه يحضر المعركة ويكتب أخبارها وينشرها على الناس، فيعلموا بها، ويصبحوا شاهدين عليها. ولهذا نرى

أن الصحفيين الذين يتابعون الأحداث حضورياً، ويسافرون للحصول على الحقائق المشهودة، هم من أشرف الشهداء، لأنهم قدموا شهادتهم لكل الناس.

لقد قلنا إن الصالحين هم الذين يستفيدون من شهادة الشهيد، ويحولونها إلى معارف تصلح بها أمورهم وأحوالهم. فإذا سأل سائل، ما حكم الشهيد الذي يقدم شهادته الحضورية للناس صادقة، لكنهم لا يستفيدون منها ؟ أقول نحن هنا أمام حالتين:

إما أن هذه الشهادة سابقة لزمانها، وتمثل قفزة معرفية، لم يفهمها الناس من المعاصرين، فيستفيدوا منها، لكن الناس في المستقبل سيستفيدون منها، فيبقى الشهيد شهيداً، والصالحون هم المستفيدون من شهادته.

أو أن ما قدمه مفهوم باد للعيان، يمكن لمن حوله فهمه واستخدامه لصالحهم، لكنهم لا يريدون ذلك، فهم كالأنعام بل هم أضل. وهذا يذكرنا بقوله تعالى ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء، وهو أعلم بالمهتدين ﴾ القصص ٥٦.

فقد اعتاد القائلون بالجبر أن يستشهدوا بهذه الآية حجة على ما يقولون به. وهم يفهمون من الآية أن فاعل (يشاء) يعود على الله سبحانه. تماماً كما هو الحال في قوله تعالى، وفي آيات أخرى كثيرة:

- ﴿ إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء .. ﴾ الأعراف ١٥٥.
- ﴿ وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ التكاوير ٢٩.
- ﴿ .. ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا .. ﴾ الشورى ٥٢.
- ﴿ .. ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون ﴾ الأنعام ١١١.

فوصلوا بذلك إلى أن مشيئة الله سابقة قاهرة، سواء شاء الانسان أم لا، وإلى أن المهتدي مسعود مهما فعل، وأن الضال شقي مهما فعل، بعد أن سبقت مشيئة الله في ضلال هذا، وهدى ذلك. وكان طبعياً بعد ذلك كله أن يؤدي بهم قولهم هذا، إلى عبثية

يوم الحساب، وإلى أن يتحول الثواب والعقاب في اليوم الآخر إلى مسرحية معروفة النتائج مسبقاً، تعالى الله عما يصفون.

ونحن نرى، في عجالة إيجازنا هذا، أن المشيئة الالهية لو كانت محسومة مكتوبة سابقة قاهرة، لوجب أن يأتي فعل المشيئة بصيغة الماضي دائماً. كأن يقول مثلاً في آل عمران ٢٦:

- قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من شئت، وتتنزع الملك ممن شئت، وتعز من شئت، وتذل من شئت.

لكننا نجد في التنزيل الحكيم بصيغة الحاضر:

- ﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء، بيدك الخير، إنك على كل شيء قدير ﴾ آل عمران ٢٦

ونفهم من هذا أن المشيئة الالهية ليست محسومة جامدة، قاهرة سابقة، بل مرنة متحركة متروك أمر حسمها للحاضر. بمعطياته التي من بينها عمل الانسان نفسه.

ونرى أن الذي يتغي وجه الحق والهدى، يبحث عنه، وكله رغبة في أن يجده. ونرى أن فاعل (يشاء) في القصص ٥٦ يعود على (من)، وإلا فكيف نفهم قوله تعالى:

- ﴿ ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء، ولتسألن عما كنتم تعملون ﴾ النحل ٩٣.

هنا يستحيل أن يكون فاعل (يشاء) هو الله، وإلا لاستحال سؤال الانسان عن عمله .

ب - جدلية الشاهد الشهيد :

هناك كثير من الاكتشافات العلمية، تم تأسيسها العقلي نظرياً، ثم تلا ذلك إجراء التجارب عليها. والذي يقدم الاكتشاف نظرياً هو شاهد، أما الذي يجري التجارب، ويثبت صحة الاكتشاف عملياً، فهو شهيد.

١ - عندما وضع أينشتاين نظريته النسبية، وقدمها للناس كمعلومات، كانت شهادة شاهد، أما مجموعات العلماء الذين أجروا التجارب لقياس سرعة الضوء، وإثبات أنه ينحرف عندما يمر بجانب الشمس، فهم الشهداء، والشاهد هنا سبق الشهيد.

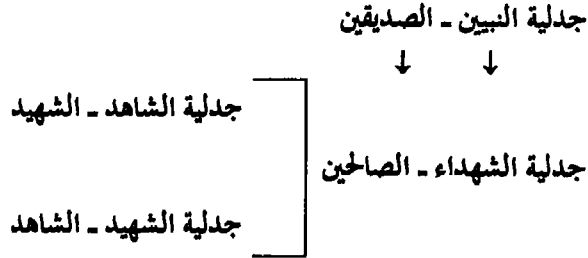
وأما من أخذ شهادة الشاهد وشهادة الشهيد واستفاد منها تطبيقياً في تقدم الانسانية وتطور العلوم وصلاح أمور الناس، فهؤلاء هم الصالحون. أي أن جدلية (الشهداء ← الصالحون) هي الموجه للشهداء والمحرض لهم على العمل، تماماً مثلما أن جدلية (الأنبياء ← الصديقون) هي الداعم الأساسي للأنبياء، لحاجتهم إلى من يصدقهم ويقف ويتحمل الأذى معهم.

٢ - كل علماء الرياضيات يعتمدون على عالم العقل (المعقول)، ويقدمون نظرياتهم الرياضية بدون مخابر، فهم لهذا شاهدون على مايقدمونه للناس. ثم يأتي بعد ذلك علماء الفيزياء والطبيعة والهندسة وكافة العلوم الأخرى ليأخذوا هذه المعادلات، ويضعوا لها معاني فيزيائية لظواهر الطبيعة، ويمجروا عليها التجارب، فتظهر وتثبت مصداقية هذه المعادلات.

وعلماء الرياضيات والفلاسفة شاهدون، وعلماء الطبيعة والفيزياء هم شهداء، أما علماء الفيزياء التطبيقية الذين أخذوا ماسبقهم ووظفوه فيما ينفع الناس فهم الصالحون.

٣ - كان القول بكروية الأرض شهادة شاهد، ثم جاء ماجلان، فكان شهيداً على رحلته حول الأرض، مؤيداً لشهادة الشاهد الذي سبقه. أما الذي طار إلى الفضاء، ورأى بأم عينه الأرض كروية، فهو الشهيد على كروية الأرض. وبعد أن قدم لنا شهادته مدعومة بالصور، وعرض علينا على شاشة التلفزيون مارآه، ورأيناه نحن بدورنا، فقد أصبحنا شهداء على كروية الأرض، وكنا قبل ذلك شاهدين.

وهكذا نرى لدينا الجدليات التالية:



يبقى لدينا أمر واحد بعينه، هو وحدانية الله، لا يمكن أن يخضع لجدلية الشاهد الشهيد أو الشهيد الشاهد. فما دامت الوحدانية الالهية لا تخضع للمشاهدة رأي العين، فستبقى شهادتنا بوحدانية الله شهادة شاهد إلى يوم يعشون، دون أن تتطور لتصبح شهادة شهيد .

لقد قدم لنا التنزيل الحكيم مثلاً حياً على جدلية الشاهد - الشهيد عند ابراهيم الخليل (ع)، الذي كان شاهداً على إحياء الله الموتى، وطلب أن يكون شهيداً. قال تعالى:

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى، قَالَ أُولِمُ تَوْمَن، قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، قَالَ فَاخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا، وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿ البقرة ٢٦٠.﴾

ونفهم من قوله (قال أولم تومن قال بلى) أن ابراهيم كان شاهداً على إحياء الله للموتى. كما نفهم من قوله (رب أرني كيف تحيي الموتى) أنه يطلب أن يكون شهيداً لهذا الإحياء حضورياً. ونفهم من باقي الآية أن الله استجاب لطلب خليفه كرمياً وفضلاً، فصار بذلك هو الشاهد الشهيد. وبهذا أصبح ابراهيم أباً للشهداء إضافة إلى كونه أب للشاهدين الأنبياء. ولكن العلاقة الجدلية بين الشاهد الشهيد والشهيد

الشاهد، علاقة حنيفية، ففي مسيرة التطور الانساني تظهر أخطاء في هذه العلاقات، يقوم الشاهدون الشهداء من التابعين بتصحيحها، ويخنفون بها عما قبلها إلى مسارها الصحيح. ومن هنا كان ابراهيم أبو الحنفاء. أي أن إمامة ابراهيم للناس التي نص عليها قوله تعالى ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ، قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا..﴾ البقرة ١٢٤. هي إمامة تتجلى في شاهدة إبراهيم وشهيدته وحنيفته.

فالدين الاسلامي يقوم على التسليم بالله واليوم الآخر ← شاهد. والوجود الحضوري (عالم الشهادة) يقوم على جدلية الشاهد الشهيد والشاهد الشاهد. والسلوك الفردي الانساني يقوم بتطور حنيفي غير مستقيم على جدلية الحسن السيئة. وقد شرحت ذلك تفصيلاً في مكانه من هذا الكتاب فانظروه.

ومن هنا، فالصلاة والزكاة - أي الشعائر عامة - لا تدخل في مبحث الشاهد الشهيد أو الشهيد الشاهد، لأنها لا تحمل الطابع الحنيفي، فهي ليست جدلية. ومن هنا أيضاً نفهم قوله تعالى ﴿.. ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل، وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس ..﴾ أي في الايمان بالله واليوم الآخر تسليماً. ثم تأتي تمة الآية لتورد أهم أركان الايمان غير الحنيفية ﴿.. فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم، فنعم المولى ونعم النصير﴾ الحج ٧٨.

كما نفهم من الآية أن علينا كتابين لمحمد (ص)، بعد انقطاع النبوة والرسالة، أن تابع الاستمرار بالشهادة، وتقديم البيئات المادية والعقلية على نبوته ورسالته، لنحتل مركز الصدارة (أمة وسطا) ولنصبح إذا أخذنا هذه المهمة على عاتقنا (شهداء على الناس)، ويكون الرسول عند ذلك شهيداً علينا.

والسؤال الآن هو: هل فعلنا نحن المؤمنين ذلك؟ والجواب: كلا !! بل الذي فعله أناس غيرنا من ملل تؤمن بالله واليوم الآخر. أما المؤمنون أتباع محمد (ص) فقد اكتفوا

- بعد وفاته - بممارسة أركان الإيمان (الصلاة - الزكاة - الحج) التي يكفيها شهادة الشاهد، وتركوا شهادة الشهيد لغيرهم من الأمم.

ونقرأ قوله تعالى ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ .. ﴾ الزمر ٦٩. ونفهم لماذا أسقط في هذا المقام الصديقين والصالحين، وأبقى على النبيين والشهداء.

فالصديقون هم غالبية مجتمع الأنبياء وعامته، والأنبياء هم الخاصة، وهذا في زمن النبوت، أما بعده، فالصالحون هم العامة والشهداء هم الخاصة، وقد تم في يوم القيامة عند الحساب إسقاط العامة (الصديقين والصالحين)، والإبقاء على الخاصة (النبيين والشهداء)، الذين جيء بهم من دائرة أخرى غير دائرة العامة، دلالة على أنهم لا يعيشون مع العامة.

ولما كانت مهمة النبيين والشهداء تقديم الشهادة على العامة، وقد قدموها، فقد تلا ذلك بالقول (وقضي بينهم بالحق ووفيت كل نفس ما كسبت). وهؤلاء هم الأشهاد الذين ورد ذكرهم في قوله تعالى:

- ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا، أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ هود ١٨
- ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ غافر ٥١.
وبما أن عهد النبوت وعصر الوحي قد انتهى، وبقيت الشهادة، فقد صدق من قال: الشهداء أكرم من في الدنيا وأنبأ بني البشر.

أصبح بإمكاننا الآن أن نوضح أسس العقيدة الإسلامية:

١ - بالنسبة للوجود الكوني المادي الحالي، فالوجود فيه سابق الفكر، أي أن الشهيد سبق الشاهد. لأن المعلومات الأولى تأتي عن طريق السمع والبصر والفؤاد، طبقاً

لقوله تعالى ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ﴾ النحل ٧٨ . ثم تأتي مرحلة التطور: شهيد —
 ← شاهد تتحول فيها الحضورية بالسمع والبصر إلى معلومات وخبرة. لتأتي بعدها
 مرحلة تطور أخرى: شاهد — شهيد، يبرهن فيها الانسان رأيه العين ماتم التوصل
 إليه بالعلم والخبرة .. وهكذا !!

أي أن أساس العقيدة الاسلامية فيما يتعلق بالوجود المادي والاجتماعي (الآفاق
 والأنفس) هو جدلية بين الوجود المشهود في الأعيان، وصور الموجودات في الأذهان التي
 تعتمد على التحليل والتركيب (الفكر والعقل).

الشهيد ← الشاهد
 المادية العقلانية: وتعتمد على الانتقال من المشخص
 الجزئي إلى الكلي بواسطة الفكر والعقل (الاستقراء).

الشاهد ← الشهيد
 العقلانية المادية: وتقوم على تقديم البيانات المادية
 الجزئية على القوانين الكلية العقلية.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿ ياأيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم
 من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم .. ﴾ الحج ٥ .

ياأيها الناس إن كنتم في ريب من البعث — قانون كلي يعتمد على الشاهد



فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة .. — قانون جزئي مادي مشهود يعتمد

على الشهيد

أي

البعث ← قانون التطور شاهد - شهيد
 قانون التطور ← البعث شهيد - شاهد

وبما أن المعرفة تبدأ بالسمع والبصر والفؤاد، وهذه هي أدوات الشهيد، فقد قرن سبحانه الشهداء مع الأنبياء، ولم يذكر الشاهدين، لأنه بدون مشهود لا يوجد شهيد، وبدون شهيد لا يوجد شاهد. وهذه العلاقة الجدلية الحنيفية بين الشاهد والمشهود هي أساس تطور المجتمعات الانسانية قاطبة في كل شيء.

لهذا نرى أن أساس العقيدة الاسلامية، بالنسبة للوجود المادي والاجتماعي، يتجلى في جدليتين:

١ - المادية (المشهود قبل الشهداء) ← العقلانية (الشاهد) "وتعتمد على الاستقراء من المشخص الجزئي إلى المجرى الكلي"

٢ - العقلانية (الشاهد) ← المادية (المشهود) "وتعتمد على تقديم البيئة على العام العقلي بالخاص المادي الجزئي"

كما يتجلى في حنيفية هاتين الجدليتين. والذي يحدد الحنيفية (التطور والتحول) هو مصداقية هذا النتائج المادي العقلاني - العقلاني المادي في صلاح أمور الناس (الفرد والمجتمع). ومن هنا نفهم مراده تعالى في قوله: ﴿..كذلك يضرب الله الحق والباطل، فأما الزيد فيذهب جفاء، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض..﴾ الرعد ١٧.

أي أن مصداقية النبوات كبينات للرسالات لا تظهر إلا من خلال التطور التاريخي منذ محمد (ص) إلى أن تقوم الساعة. أي أن التاريخ فيه مصداقية كلام الله. هذه المصداقية التي لا يحكمها قول صحابي أو تابعي أو فقيه.

٢ - بالنسبة للوجود الالهي واليوم الآخر. فيقوم على الشاهد لاعلى الشهيد، أي أن علينا تقديم الأدلة المادية على مصداقية نبوة محمد (ص)، بتأويل آيات القرآن من التنزيل الحكيم، لدعم شهادة الشاهد بوحداية الله، وبالوحي المنزل على رسوله، وهذه الأدلة هي كونية تاريخية علمية اجتماعية. وبهذا وحده نصبح شهداء على مصداقية نبوته

ورسالته، ولكن نبقى شاهدين لله بالوحدانية ولمحمد (ص) بالرسالة، ولمن قبله من الأنبياء والرسل. أي يبقى الايمان بالله واليوم الآخر مسلمة تدخل بصاحبها دائرة الاسلام. فالشاهد على وحدانية الله واليوم الآخر مسلم شاء البعض أم أبى. اقرأ معي قوله تعالى:

- ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ البقرة ٦٢.

أي أن العمل الصالح الذي ينفع الناس، ويؤدي إلى صلاح المجتمعات، هو الذي يقدم البنات المادية والعقلانية التي تدعم مصداقية الرسالة والنبوة، وبالتالي تدعم الايمان بالله واليوم الآخر. لكن المطلوب أصلاً وأولاً، هو هذا الايمان التسليمي القائم على شهادة شاهد، بالله واليوم الآخر.

يبقى أمامنا أخيراً، أن نوضح أن جدلية الشاهد الشهيد، وجدلية الشهيد الشاهد، قد لا تتجلى في زمن واحد ومرحلة بعينها. فإذا التزمنا بمقطع زمني محدد من سلم التطور، ومرحلة معينة منه، نجد لدينا جدليتين إضافيتين هما: جدلية الشاهد الشاهد، وجدلية الشهيد الشهيد.

أ - جدلية الشاهد الشاهد : هي جدلية تقوم على الخطأ والصواب. فقد يعتمد شاهد أول في شهادته على معطيات بعينها، ويأتي شاهد ثان لنفس الظاهرة في نفس الفترة الزمنية، فيعتمد في شهادته على معطيات أخرى أقل أو أكثر، أصح أو أدق، فيصل الشاهدان إلى نتائج مختلفة فيما بينها، متعارضة أحياناً. وهنا يكمن جدل الخطأ والصواب الناتج عن اختلاف زاوية رؤية الأشياء في زمن واحد ضمن أدوات معرفية واحدة. أما مع اختلاف الزمن واختلاف الأدوات فجدل الخطأ والصواب يقوم عليهما أو على واحدة منهما. ولهذا نرى أن كل المؤتمرات العالمية في العالم، وكل مجالس العلوم

في الدنيا ، تقوم على جدلية الشاهد الشاهد، وهي ضرورية جدا لفرز الخطأ من الصواب، وبدونها لا ينكشف الخطأ.

ب - جدلية الشهيد الشهيد : و تقوم على الصدق والكذب. ويدخل في ذلك خطأ الحواس أو خطأ المشاهدة. وهنا تكمن جدلية أخلاقية في الصدق و الكذب، وجدلية معرفية في مصداقية آية المشاهدة (الأذن ، العين ، الحس ، مكبرات الصوت ، المجهر ، التلسكوب إلخ). ومن أجل هذا تعقد المؤتمرات و تقام المعارض، لعرض تقدم الأجهزة العلمية والمخترية. ويكمن في جدلية الصدق و الكذب رأس الفضائل الأخلاقية كلها، وهو الصدق. ففي جدلية الشهيد الشهيد يمكن كشف الكذب بسهولة ، أما في جدلية الشاهد الشاهد فيصعب ذلك كثيراً.

وكل نظام سياسي أو اجتماعي يحقق داخله جدل الشاهد الشاهد والشهيد الشهيد، ويضمن حرية التعبير للرأي والرأي الآخر، هو نظام ديمقراطي بحق. أما النظام الذي لا يتحقق فيه هاتان الجدليتان، ولا ضمانة فيه لحرية التعبير عن الرأي والرأي الآخر، فهو نظام إرهابي استبدادي.

و نحن نرى أن الدنيا كلها تقوم على شهادة الشاهد وشهادة الشهيد، ونرى أن اليوم الآخر أيضاً يقوم عليهما، عندما يحشر الناس، فيصبح يوماً مشهوداً. ونرى أن لاشيء في هذا الوجود أكبر من الشهادة، إلا الله، تعالى عن الشبهة، بدلالة قواه سبحانه وتعالى:

- ﴿ قُلْ أَي شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً، قُلْ اللَّهُ، شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ، أَتُنْكُمُ لِلشَّهِدُونَ أَنْ مَعَ اللَّهِ آلِهَةٌ أُخْرَىٰ، قُلْ لَا أَشْهَدُ، قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ (الأنعام ١٩) (١)

(١) قد يخامر البعض سؤال : فأين قتلى الحرب الذين قال عنهم تعالى ﴿وَلَا تَحْسِنُ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بِلِ أَحْيَاءٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ آل عمران ١٦٩ ؟ أليسوا هم الشهداء ؟ وما معنى تلك المدافن التي تسميها مقابر الشهداء؟

نقول: إذا استعرضنا جميع آيات التنزيل الحكيم، وبخاصة تلك التي ورد فيها ذكر الشهادة والشهيد، لا نجد فيها البتة أية إشارة إلى قتل أو قتال لآلئ سبيل الله ولا في سبيل غيره. نحن نجد أن الشهيد من أسماء الله الحسنى، ونجد أن الشهيد هو الذي شهد عقد البيع، لكننا لا نجد أبدا ما يربط بين الشهيد والمقتول في سبيل الله أو في سبيل غيره .

إن مصداقية قوله تعالى في آل عمران ١٦٩، ومصداقية قول رسوله - إن صحح - قائمة لاشك فيها ولا ريب، إنما يبقى الربط بين القتلى والشهداء غائبا في التنزيل الحكيم وغير موجود .. فمن أين جاء هذا الربط بين الشهداء والذين قتلوا في سبيل الله ؟

نحن نرى أن هذا الربط جاء من حضور الشهيد للقتال الذي قتل فيه، فحين تحصل المعركة بين فريقين، يعتبر جميع من شارك فيها شهداء، لأنهم حضروها، سواء قتلوا فيها أم لم يقتلوا. وشهداء المعارك وحاضروها هؤلاء، منهم من يقتل في المعارك، ومنهم من يبقى حيا، ليشهد أمام من لم يحضرها، وليبلغه خبرها، وما جرى فيها من أحداث، فيصبح سامعوه شاهدين على المعركة التي كان هو شهيدا.

من هذه الزاوية بالذات، زاوية الحضورية، نقول إن جميع من حضر معارك بدر وأحد مثلا، من الصحابة والمشركون هم شهداء. ونقول إن جميع من حضر الحرب العالمية الثانية سواء في صفوف المحور أم في صفوف الحلفاء هم شهداء، ينطبق عليهم هذا الاسم أحياء وأمواتا. ولاحظ هنا معي أن الله غفر في تنزيه لمن شهد بدرأ وهو مع النبي (ص) وفي صفوفه، أما شهداء المعركة من المشركون سواء قتلوا أم لم يقتلوا فلا !! ولكن يبقى أقوى دليل وأرضح بينة وأدعى إثبات على حضور الرجل لمعركة ما، هو أن يقتل فيها، فهذا هو المحرز الذي يفتق كل عيون الشك. ومن هنا، ذهب الناس إلى إطلاق اسم الشهداء على الذين يقتلون في الحروب، وإلى تكريمهم ورفع ذكراهم. لكن العجيب أن الناس ينسون الشهداء الذين لم يقتلوا في المعارك، رغم أنه لولا شهادتهم الحضورية، لما تواترت إلينا أخبار تلك الحروب وأحداثها، ولما علمنا بها وصرنا شاهدين عليها.

وأما وضع قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا .. الآية) على أبواب مقابر الشهداء. فهو عندنا للتبرك من جهة، ونوع من أنواع الفيركة من جهة أخرى. ذلك لأننا حين نقول إن الذين قتلوا في معركة ما، هم شهداء وأحياء عند ربهم يرزقون، فهذا قول فيه إجحاف لاعلاقة بالتنزيل الحكيم به. وهذا أولاً.

ثانياً، ثمة الملايين من الناس المسلمين والمؤمنين، قتلوا في معارك سيقوا إليها قسراً كالغنم. وهناك خصومات سياسية وقبلية وعشائرية، تم زج مئات الناس فيها دون اختيار، وتم قتل العشرات منهم دون ذنب. وهنا تصبح الفيركة ضرورية، ويصبح التلبيس المقصود مطلوباً، حتى لا يثور هؤلاء الناس، ولا يثور أهاليهم ويتمردون على الاشتراك في معارك وخصومات لاناقة لهم فيها ولاجمل، وهي أساساً ليست في سبيل الله.

صحيح أن الذين يقتلون في سبيل الله أحياء عند ربهم يرزقون، لكن إضافة الشهيد والشهداء إلى التنزيل الحكيم، سحياً للمعنى، وتجويزاً من عندنا أمر آخر. فالذي حدد أن الذين يقتلون في سبيل الله أحياء عند ربهم، هو الله ذاته، ولم نجد أنه أعطى الصلاحية لأحد بأن يضيف إلى ما قال شيئاً، لا تأويلأ ولا اجتهاداً ولا اتكاء بفتوى. فإذا فعل أحد ذلك كان إفكاً وافتراء وتقويلاً لله بما لم يقل، تعالى الله عما يصفون.

هكذا تطور استعمال كلمة شهيد، ومع أن هذا التطور لا يناقض ماورد في التنزيل الحكيم من معاني الشهادة، إلا أن علينا أن نكون دقيقين. فإذا ذكرنا الشهداء كقتلى، وجب أن نذكر شهداء ماذا. شهداء بدر أم شهداء معارك فلسطين أم شهداء الحرب العالمية الثانية. وإذا قلنا إن فلاناً مات غرقاً، أو بمحادث طائرة، وأطلقنا عليه شهيد، وجب أن نقول شهيد ماذا، ونحدد الحادث والتاريخ الذي دفع فيه هذا الشهيد حياته ممناً لشهادته الحضورية.

أما سبب هذا التطور في المعنى، فنراه في أن الناس يذكرون الأموات أكثر من الأحياء. وتصوروا معي معركة حصلت بين جيشين، لم يقتل فيها أحد. سينسى الناس أمرها بعد فترة وحيزة، ولن يسجلها التاريخ، وستنهي بشهداء دون شاهدين.

٥- الشاهد والشهيد عند المتصوفة والفقهاء

لقد قلنا إن الشهادة بوحداية الله هي شهادة شاهد، إذ لم ير أحد رأي العين حضوريا أن الله واحد أحد، لتكون شهادته شهادة شهيد.

وقلنا إن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا شهداء على النبي (ص) بحضورهم معه، شهداء على تبليغه رسالته للناس، شاهدين على نبوته ورسالته.

وقلنا إن إبراهيم الخليل خير مثال لجدلية الشاهد الشهيد، الذي آمن بربه وبأنه المحيي المميت، ثم طلب أن يكون شهيداً على إحياء الموتى، واستجاب تعالى لدعاء خليله. أما موسى (ع) فكان خير مثال لجدلية الشهيد الشاهد، إذ كان شهيدا لتكليم الله له من وراء حجاب، ثم آمن بوحداية الله تسليماً، بعد أن ثبت لديه من خير الجبل استحالة رؤيته تعالى.

وقلنا إن مهمة سائر الخلق أن يشهدوا بأن لا إله إلا الله شهادة شاهد، وتقديم البيئات من خلال الوجود كله على وحدانيته. وخلصنا إلى أن مهمتنا نحن اليوم بأن نكون شاهدين على وحدانية الله من خلال كوننا شهداء على خلقه. وبأن نكون شاهدين على رسالة محمد (ص) ونبوته، من خلال كوننا شهداء على مصداقية هذه النبوة والرسالة في الآفاق والأنفس. وأن نقوم بتقديم البيئات بعد النبوة والرسالة. ولهذا، فكل من يدعي النبوة والرسالة والوحي بعد محمد (ص) هو برأينا مشعوذ دجال، لأننا الآن في عصر الشهداء والصالحين، وليس في عصر الأنبياء والصدّيقين.

لقد أرادت الصوفية أن تحول شهادة الشاهد بالروحانية إلى شهادة شهيد حاضر. وأرادت أن تحول شهادة الشاهد بالنبوة والرسالة إلى شهادة شهيد حاضر، فوقعت بالوهم في الحالتين. ومن هنا برز عندها مصطلح "الحضرة الالهية" ومصطلح "الحضرة

المحمدية". فأغفلت بذلك الوجود الكوني والانساني بأكمله، وبقي عندها الوجود ثنائياً الله - الانسان، لا وجود فيه للكون.

بكلمات أخرى، لقد أرادت الصوفية أن يتعرف الانسان على الله (الحضرة الالهية) شهيداً، وأطلقت على من يفعل ذلك "العارف بالله"، وأرادت أن تتعرف على الرسالة المحمدية (الحضرة المحمدية) تعرف شهيد لاشاهد. فاختزعت لذلك أدوات هي: الذل والزهد والأوراد والأذكار واغماض العيون. واختزعوا معنى القلب الذي هو قلب الصدر لا الدماغ. وبما أن العين والأذن تنتهي بالدماغ لا بقلب الصدر، فقد أغمضوا عيونهم عن الوجود الكوني والاجتماعي، وصموا آذانهم عنه، فانحرفوا بذلك انحرافاً كبيراً أوقعهم في الوهم. فبدلاً من أن يكونوا شهداء على الوجود الكوني والانساني، ويقدموا البيئات من خلال هذه الشهادة على أنهم شاهدو التوحيد والرسالة المحمدية، وأن محمداً هو النبي والرسول الخاتم، وبدلاً من أن يكون الشهداء عندهم هم شهداء الوجود الكوني والانساني، ويصبحوا قادة الحضارة الانسانية وقادة تقديم البيئات على الرسالة والنبوة، استبدلوا لقب الشهيد بلقب الولي. وحتى يحترموه وضعوا له الخوارق. بينما الخوارق الطبيعية المقبولة لدى كل الناس هي خوارق شهداء العلوم، علم المعادن وعلم الحركة والسرعة والهيدروليك والتزموديناميك. فخوارق هؤلاء الشهداء أنتجت لنا أمراً عارفاً هو الطائفة. وبدلاً من أن يقتصر أمر ممارسة الخوارق على الولي، كما عند المتصوفة، فيذهب إلى الحج خلال ثوان (كذا) ويبقى ذلك وقفاً عليه لأنه ولي (كذا) أصبح كل الناس يستفيدون من خوارق الشهداء، الذين قدموا نتاج شهادتهم للناس، طائرات وسيارات وبرادات وعقاقير طبية، فاستعملها الناس وصلاح بها أمرهم. ورغم أن خوارق هؤلاء الشهداء مشهودة وموضوعية في تناول الجميع، إلا أن السادة المتصوفة يرفضون أن يطلقوا عليهم لقب "فلس الله سره".

إن هذه الثنائية (الله - الانسان) عند المتصوفة، متجاوزين الوجود الكوني والانساني، جعلت من معتقياها أما غارقة في التخلف والأوهام. علماً أن من المستحيل تماماً، وبدلالة التنزيل الحكيم، شهادة وحدانية الله شهادة شهيد، بل هي شهادة شاهد، كانت ومازالت وستبقى كذلك إلى أن تقوم الساعة، وهنا يكمن مفهوم الاسلام والتسليم بوحدانية الله وباليوم الآخر.

ونقول بناء عليه، إن كل من يدعي بأنه رأى الله في المنام، فهو إما كاذب أو ممسوس، وكل من صدق هذا الادعاء، فهو لا يقل جنوناً عن صاحبه.

أما جدل الشاهد والشهيد عند الفقهاء فمختلف تماماً، عما هو عليه عند المتصوفة - فالحضرة الالهية والحضرة المحمدية لاعلاقة للفقهاء بها من قريب ولان بعيد، طالما أن الفقهاء مستنبطو أحكام (إفعل - لاتفعل). لذا، فإن جدل الشاهد والشهيد عندهم هو مصداقية الخير. وبما أننا نتكلم عن رسالة محمد (ص) ونبوته، وبما أن الفقهاء هم أهل الرسالة (الأحكام)، فقد وضعوا لمصداقية الخير أسساً، لما لها من أهمية كبيرة، لكن تبقى هذه الأسس في المحصلة من وضع الفقهاء أنفسهم، أي من وضع البشر.

لقد تم وضع أسس لتصديق الشاهد بناء عليها، حتى يصدق الشهيد. وأول هذه الأسس هو التواتر. والتواتر بالتعريف، هو استحالة تواطو الناس كلهم على الكذب. وبما أن الفقهاء جميعهم بدأوا من النعمان والأوزاعي، هم من الشاهدين وليسوا من الشهداء، فلذلك لا يمكن تصنيفهم مع الشهداء الذين قرنتهم الآية بالنبيين، فالشهداء هؤلاء هم أمثال ابن النفيس وابن الهيثم. وإذا نظرنا في التاريخ رأينا أن عدد الشاهدين أكثر بكثير من عدد الشهداء. لأن الشاهد يقوم على النقل والمحكمة، بينما الشهيد يقوم على المشاهدة الحضورية، ثم المحكمة والاستنتاج. ويجب علينا، والحالة هذه أن نميز بين أمرين مختلفين تماماً: الأول يتعلق بالشهيد فهو إما صادق أو كاذب. والثاني

يتعلق بالشاهد، فهو إما مخطيء أو مصيب أو كاذب على شاهد آخر (كذب أحد الرواة).

وبما أننا الآن شهداء القرن العشرين ، شاهدي المعلومات التي توصلت إليها الانسانية حتى نهاية القرن العشرين ، نستطيع انطلاقاً من ذلك تقييم صحة بعض الأحاديث النبوية من خلال النص فقط دون النظر إلى السند وإلى علم طبقات الرجال، علماً بأنه حين أخذ علماء الحديث ينقحون الحديث، استبعدوا ورفضوا الكثير الكثير منه، مستخدمين أدواتهم المعرفية الانسانية في زمنهم، كالبخاري ومسلم وغيرهما. ومع ذلك لم يتهمهم أحد بإنكار السنة والحديث. وتمثل فيهم جميعاً مايلي:

١ - استخدموا أدوات معرفية إنسانية بحتة في التنقيح، ثم في التثبيت أو الاستبعاد. أي أنهم كانوا شهداء عصورهم، شاهدين للمعارف التي توصل إليها من سبقهم، ولهذا لايمكن أن يدخل ماوصلوا إليه في عالم الكمال المطلق، فنغلق باب التنقيح إلى غير رجعة.

٢ - أن الله لم يوح إليهم صحة هذا الحديث وخطأ ذلك، ولم يوح إليهم اعتماد هذا الحديث واستبعاد ذلك، ولم يكونوا من الأنبياء المرحى إليهم، بل كانوا من الناس العاديين، ليس لديهم أي بعد معلوماتي إضافي من وحي أو غيره.

٣ - وبما أن ذلك كذلك، ولما كان قد مضى أكثر من ألف عام على اكتمال كتب الحديث، أصبحت خلالها الانسانية تمتلك أدوات معرفية أرقى كثيراً مما كان سائلاً متاحاً في القرنين الثالث والرابع الهجريين، فقد وجب علينا إعادة الكرة في التنقيح. مع الانتباه إلى أن مانصل إليه اليوم بفضل معارف القرن العشرين، لايعتبر نهائياً ملزماً، فثمة معارف أخرى ستحملها القرون القادمة ليست بمتناولنا الآن، ستفرض على أهلها إعادة الكرة في تنقيح مانقحناه ونسوق الأمثلة التالية :

١ - عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال "خلق الله آدم على صورته، طوله ستون ذراعاً .. الحديث".

ونحن نرى أن هذا الحديث غير صحيح، رغم وروده في صحيح البخاري ص ٢٢٩٩ تحت رقم ٥٨٧٣، لعدد من الأسباب:

أ - لقد وردت هذه العبارة نصاً في الاصحاح الأول من سفر التكوين في كتاب العهد القديم (أي التوراة): " .. وخلق الله الانسان على صورته، على صورة الله خلقه..". والأهم من ذلك أن هذا الحديث المزعوم يرسخ مقولة أن الله خلق آدم إنساناً كاملاً ناطقاً معتدلاً مستويًا، وهذه هي المقولة التوراتية بعينها، مناقضاً قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنسَانُ مَا عَرَّفَ الْبِرِّ وَالْإِنْسَانِ أَلَّا بِذَلِكَ يُؤْتَىٰ عِلْمًا لِّئَلَّا يَقُولَ مَا كُنَّا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ الانتطار ٧٠٦.

ب - لقد انتقد كثير من الأئمة هذا الحديث، ومنهم المقرئ في الخطط، وابن حجر في الفتح فقال: ويشكل على هذا من الآن، آثار الأمم السالفة كديار عاد وثمود، الذين تدلنا مساكنهم (بقايا عظامهم عند المقرئ) على أن قاماتهم لم تكن مفرطة في الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب الذي ذكره أبو هريرة. وأنكر مالك هذا الحديث.

ج - لقد خلق الله الانسان متناسباً مع الطبيعة من جهة، متناسباً مع نفسه من جهة أخرى، فإذا كان طوله ٦٠ ذراعاً، أي ٤٢ متراً، فهذا يعني أنه يعادل طول بناء برجى من ١٥ طابقاً. فإذا أخذنا بالنسب الانسانية، نتج أن طول رأسه ٤,٥ متراً، وطول أسنانه ٤٠ سم. وإذا كان ذلك كله متناسباً مع الطبيعة، لوجب أن يكون آدم قد ظهر في العصر الجوراسي منذ ١٢٥ مليون سنة، مع الديناصورات والأشجار العملاقة، وهذا مستحيل. لأن كل شواهد التنقيب تؤكد غير ذلك، إضافة إلى أن التنزيل الحكيم ليس فيه ما يؤكد هذا الخبر تصریحاً ولاتلميحاً.

لقد عرض البخاري لهذا الحديث فصحه ولم يرفضه أو يستبعده، لأن معارف القرن الثاني والثالث الهجريين (ولد البخاري ١٩٤ هـ وتوفي ٢٥٦ هـ) التي كان

البخاري شاهداً عليها لم تكن تسمح له بذلك. لذا فنحن نقول تعليقاً على هذا الحديث، لقد أخطأ الراوي وصدق الله ورسوله.

٢ - حديث ابن عمرو رضي الله عنه: خرج علينا رسول الله (ص) وفي يده كتابان فقال: أتدرون ماهذا الكتابان؟ فقلنا: لا يارسول الله إلا أن نغيرنا. فقال للذي في يده اليمنى: هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم، فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً. ثم قال للذي في شماله: هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً. فقال أصحابه: فقيم العمل إن كان أمراً قد فرغ منه؟ فقال: سدودا وقاربوا، فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل، ثم قال رسول الله (ص) بيديه فبينهما ثم قال: فرغ ربكم من العباد (فريق في الجنة وفريق في السعير).

ونحن نرى أن هذا الحديث غير صحيح، سبقنا إلى تحليله الزميل سامر اسلامبولي في كتابه "علم الله وحرية الانسان" ص ٩٦، ٩٧. ورغم أن الامام الترمذي صححه هو وغيره، فإن من المؤسف أن يوضع هذا الحديث وأمثاله أساس الأسس في العقيدة الاسلامية، لمخالفته تماماً روح التنزيل الحكيم ونصه، وإقراره العقيدة الجبرية بشكل مطلق على الناس.

١ - يقول الحديث: كتابان في أحدهما أسماء أهل الجنة وفي الآخر أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم وقبائلهم.

وتعالوا معي نحسب هذه الحسبة البسيطة على أكثر الفرضيات سماحة:

١ - نترك أهل الأرض ما قبل محمد (ص). ونترك أهل الأرض ما بعد اليوم.

- ٢ - نكتفي بفترة ١٤٠٠ سنة فقط، أي مما بعد محمد (ص) إلى الآن.
- ٣ - نفترض أن عدد سكان الأرض اليوم خمسة مليارات.
- ٤ - ونفترض أن عددهم زمن الرسول ٢٠٠ مليون.
- ٥ - ونفترض أن وسطي عمر الجيل ٥٠ عاماً.
- ٦ - وأن قياس صفحة الكتاب ٢٥×٢٥ سم من الورق الرقيق وزن ٢٠ غ/م^٢
- ٧ - عدد السطور في الصفحة ٤٠ يستوعب كل سطر خمسة أسماء.

كم تتصورون ستبلغ سماكة الكتاب الواحد ؟

سنحتاج إلى ٢٠٠ مليون ورقة سماكتها ٤٠ كم، ووزنها ٢٥٠ طناً.
 فإذا عرفنا أن الحديث يعود لزمن كان فيه عبد الله بن عمرو نفسه يحتاج إلى زاملتين ودابة، يحمل عليها الصحائف التي كانت بموزته من علوم أهل الكتاب وكتبهم، وأن الكتب كانت من البردي وجلود الحيوانات، لأدركنا كم سيكون وزن الكتاب من هذا النوع في ذلك الزمن !!

٢ - يقول الحديث: .. ثم قال رسول الله (ص) بيديه فبنهما ..

ونحن نسأل: وأين هما الآن؟ فنحن لم نجد في جميع ماقرأنا من تراجم وأخبار أي ذكر للكتابين بعد أن بنهما الرسول الأعظم. ونسأل أيضاً: ألم يكن بين الصحابة الحاضرين فضولي يخطر في باله أن يبحث عن اسمه، في أي الكتابين هو؟ رغم أن الموضوع خطير ويستحق الفضول؟

٣ - يقول الحديث: ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً.

ولقد رجعنا إلى فعل أجمل فوجدنا أن: أجمل الحساب أي جمع أعداده. ولم نجده في هذا المعنى يتعدى بحرف الجر (على). ووجدنا أن الرسول (ص)، رغم ورود اجمال الحساب وجمعه، لم يذكر رقماً يدل عليه.

- ٤ - من الثابت المشهور أن الرسول (ص) أمي، لا يقرأ المخطوط ولا يخطه، فكيف عرف مابي الكتاين؟ ومن أحضرهما له قبل أن يخرج بهما؟
- ٥ - يقول الحديث والرواية لعبد الله بن عمرو: خرج علينا .. فقلنا .. إلا أن تخبرنا ..

ونفهم نحن أن عبد الله داخل في ضمير (نا) كراو، لكننا لانفهم قوله بعد ذلك: فقال أصحابه ... وكأنه يخرج نفسه من (أصحاب رسول الله)، وكأنه بعد أن كان راوياً داخلًا في (نا) أصبح راوياً خارجاً منها. إلا إن كانت الجملة في الأصل: فقال بعض أصحابه .. فيستقيم عندها أن يخرج نفسه من البعض.

- ٦ - يقول الحديث: .. فقال أصحابه: فقيم العمل إن كان أمر قد فرغ منه؟
- أولاً، وردت لفظة (أمر) مرفوعة وكان حقها النصب، كما في قوله تعالى: وكان أمراً مقضياً.

٧ - كان أصحاب الرسول عربياً، لابل من فصحاء العرب، وقولهم (إن كان) فيه تشكيك لا يليق لبالصحابية ولا بالرسول الأعظم، وكان حقهم أن يقولوا (إذا كان)، لأن ما بعد إذا محقق الوقوع، على خلاف إن، فما بعدها يتمل عدم الوقوع، كما في قوله تعالى: ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح .. ﴾ فالنصر والفتح واقعان لا ريب.

- ٨ - كان سؤال الصحابة (فقيم العمل) سؤالاً وجهياً في عمله، نابعاً من خطورة ماخرج عليهم الرسول به.

٩ - يقول الحديث: سدّدوا وقاربوا .. ويعتيره جواباً من الرسول الأعظم على سؤال الصحابة (فقيم العمل إن كان أمر قد فرغ منه). فأى جواب هذا؟! وماذا يعني تحديداً؟ وماعلاقة التسديد والمقاربة بما ورد في الحديث من صريح الدعوة إلى نقض اليدين من كل مافي الوجود؟ وهل يعقل لرسول ونبي خاتم أن يجيب على سؤال واضح

محدد، بجواب غائم غامض يضيع فيه مسلمو العالمين ومومنو كل الأزمان حتى تقوم الساعة؟ ولماذا نشم في هذين الفعلين رائحة العامية، التي نجمل الرسول الأعظم وهو أفصح الفصحاء عن التكلم بها؟ لقد اعتدنا أن نفهم في لغتنا المحكية من (المسادة والمقاربة) معنى المناورة لبلوغ الهدف، ومعنى القبول بالتنازلات لبلوغ القصد، فأين هذا كله من الجنة والنار؟

١٠ - يقول الحديث: .. وإن صاحب النار يهتم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل .. ويقول سبحانه في تنزيله الحكيم:

- ﴿ .. إنا لانضيق أجر من أحسن عملاً ﴾ الكهف ٣٠.
- ﴿ وأما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى .. ﴾ الكهف ٨٨.
- ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون .. ﴾ التوبة ١٠٥.

ونرى بوضوح لاليس فيه أبدأ، مهما اخترع البعض من تخريجات، ومهما جهد في تقديم التبريرات، أن الحديث يقول شيئاً يتضاد تماماً مع ماورد في التنزيل. ونحن لانندش من واضع الحديث الذي يستخف بعقول الناس، بقدر ما نندش من الذين اعتمدوه وصححوه، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

٣ - سيد الشهداء رجل قام إلى حاكم ظالم فأمره ونهاه فقتله.

وهذا، فيما نرى، حديث صحيح. إذا عرضناه على التنزيل الحكيم، وجدناه متطابقاً تماماً معه. فالشهيد تعني الحضور وأداء الشهادة والعلنية، والانسان الذي يعيش في مجتمع حاكمه ظالم، إذا قام يعلن شهادته على الظلم بالنصح والتوجيه، وكلفه ذلك حياته، كان سيد الشهداء بحق. والعالم الطيبس الهولندي، الذي شهد داء الكوليرا في أندونيسيا، وعرض نفسه للمرض، ليستطيع أن يشعر كطبيب بما يشعر به المريض بالكوليرا، فيساعده ذلك على التشخيص والعلاج. ثم مات فعلاً ودفع حياته ثمناً لشهادته هذه، كان سيد الشهداء بحق.

وتاريخ العلوم الكونية والانسانية يعطينا مئات الأمثلة والأسماء عن سادة الشهداء، وكل الذين وقفوا حياتهم ودفعوها ثمننا لشهادتهم في جميع المجالات الكونية والاجتماعية والسياسية.

الفصل الثالث: الأبوان والوالدان

١_ التبني واتخاذ الولد

٢_ النكاح والالقاء

٣_ الأخ والأخت

٤_ الزواج وملك اليمين

لا بد وأنت تقرأ في التنزيل الحكيم، من أن تمر بآيات ورد فيها ذكر : الأب والأم، والوالد والوالدة، والأبوين والوالدين، والابن والابنة، والأخ والأخت. ولا بد لفهم ذلك كله، من التفريق بين الأب والوالد، والأم والوالدة، والأبوين والوالدين، والولد والابن. ونبدأ أولاً بالمعاجم اللغوية.

١- ولد : الوار واللام والدال أصل صحيح، وهو دليل النجل والنسل، ثم يقاس عليه غيره. والولد للواحد وللجميع، ويقال للواحد ولد أيضاً وللأنثى وليدة جمعها وولائد، وتولد الشيء عن الشيء حصل عنه (ابن فارس ج ٦ ص ١٤٣).

٢- أم : الهمزة والميم أصل واحد تنفرع منه أربع أبواب هي : الأصل والمرجع والجماعة والدين، وهذه الأربعة متقاربة . وبعد ذلك أصول ثلاثة هي المقامه والحين والقصد. قال الخليل الأم للواحد والجمع أمهات، وربما قالوا أم وأمات. وفلانة توم فلاناً أي تغذوه وتربيه . قال الخليل كل شيء يضم إليه ماسواه مما يليه فإن العرب تسمى ذلك الشيء أمأ، ومن ذلك أم الرأس وهو الدماغ.

قال الخليل كل مدينة هي أم ماحولها من القرى، وتقول العرب للمرأة التي ينزل عليها أم مثوى وللرجل أبو مثوى. وأم النجوم السماء، وأم كلبة الحمى، وأم كفات الأرض، وأم الكف اليد. ومن الدين جاء معنى الأمة ﴿ .. إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون ﴾ الزخرف ٢٣. ومن الاجتماع والاتباع جاء معنى الإمام والإمامة ﴿ إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يكن من المشركين ﴾ النحل ١٢٠. ومن الحين أي الفترة الزمنية جاء قوله تعالى ﴿ وقال الذي لحجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبتكم بتأويله.﴾ يوسف ٤٥.

وبمعنى القصد جاءت في قوله تعالى ﴿ .. ولا أمين البيت الحرام يتتغون فضلاً من ربهم .. ﴾ المائدة ٢. أي يقصدونه. والأم: الرئيس. يقال هي أمهم.

٣- أب : الهمزة والباء في المضاعف أصلان، أحدهما المرعى، والآخر القصد والتهويؤ. فأما الأول فقوله تعالى ﴿ وفاكهة وأبا ﴾ عيس ٣١. قال أبو زيد الأنصاري لم

أسمع للأب ذكراً إلا في القرآن. قال الزجاج الأب جميع الكلاً الذي تعتلفه
الماشية.

أما الأصل الثاني فقال الخليل وابن دريد الأب مصدر أبّ فلان إلى سيفه، إذا رد
يده إليه ليستله. والأبّ في قول ابن دريد النزاع إلى الوطن، والأبّ التهيو إلى المسير.
وقال الخليل وحده أبّ هذا الشيء إذا تهيأ واستقامت طريقته. والأبّ القصد. يقال
أبيت أبه، وأمت أمه. (ابن فارس ج ١ ص ٧).

ونلاحظ في هذا كله أمراً هاماً جداً، هو أن الأم من فعل أم، والأب من فعل
أب، لاعلاقة لهما البتة بفعل ولد. ونفهم أن الوالد والوالدة هما المعنيان بفعل الولادة،
وأن الأبوين شيء والوالدين شيء آخر.

فإذا استعرضنا آيات التنزيل التي وردت فيها هذه المصطلحات، وجدنا أن هذه
غير تلك، ووجدنا التنزيل يتوسع في تعريفها وتحديد معانيها بدقة.

سنقوم هنا بقراءة معاصرة لهذه المصطلحات، كما وردت في التنزيل الحكيم،
انطلاقاً من أننا شهداء القرن العشرين، شاهدون على معارف الطب والوراثة والحمل
والجنين التي أرستها الحضارة الانسانية، منوهين إلى أنها قراءة ليست مطلقة، بل مرهونة
بزمانها ومكانها.

الوالد هو صاحب الحيوان المنوي الذي بدونه لا يتولد جنين. والوالدة هي صاحبة
البويضة التي بدونها لا يتولد الجنين. إذ يقوم تولد الجنين على اجتماع حيوان منوي
وبويضة في الرحم، بدون أحدهما لا يتولد شيء. وفي هذا نقراً قوله تعالى:

- ﴿قَالَتْ رَبُّ أَلَيْسَ بِكَ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ﴾ آل عمران ٤٧.

انظر هنا إلى دهشة مريم، بعد أن بشرها الله بكلمة منه اسمه المسيح، فهي تعرف
جيداً أن الوضع يأتي بعد الحمل، وأن الحمل يحتاج إلى لقاح، وأن اللقاح يلزمه بشر
يمسها. وهي تستغرب أن تحمل.

ونقرأ قوله تعالى :

﴿ قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا، إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾
هود ٧٢.

وانظر هنا إلى دهشة امرأة إبراهيم، واستغرابها من الولادة وليس من الحمل، فهي متزوجة وعندها من يمسه، لكن زوجها شيخ، وهي ذاتها عجوز عقيم (الذاريات ٢٩). فلا هي أبقى لها العقم والعجز بويضات، ولا زوجها أبقت له الشيخوخة حيوانات منوية، فمن أين تأتي الولادة والتوليد ؟.

هناك إذن لقاح وهناك إذن تولد للجنين من عنصرين مذكر وموثة، تأتي بعدها مرحلة سماها التنزيل مرحلة الحمل، وذلك في قوله تعالى :

- ﴿ فحملته فانتبذت به مكانا قصيا ﴾ مريم ٢٢ .
- ﴿ الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد .. ﴾ الرعد ٨ .
- ﴿ .. وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه .. ﴾ فصلت ٤٧ .
- ﴿ .. فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً .. ﴾ الأعراف ١٨٩ .

تأتي بعد ذلك عملية خروج الجنين من الرحم، التي أطلق عليها التنزيل الحكيم اسم الوضع، وذلك في قوله تعالى :

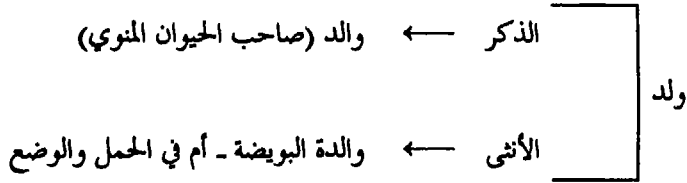
- ﴿ فلما وضعها قالت رب إنني وضعتها أنثى .. ﴾ آل عمران ٣٦ .
- ﴿ .. وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن .. ﴾ الطلاق ٤ .
- ﴿ .. وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن .. ﴾ الطلاق ٦ .
- ﴿ يوم ترونها تدهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها .. ﴾
الحج ٢ .

فالملود يخرج إلى النور نتيجة لقاح وحمل ووضع، والوالدة هنا هي صاحبة البويضة وهي الأم التي حملته ووضعت، ولهذا قال التنزيل إن المسيح كان برأ بوالدته، أي

أن البويضة الأثنوية كانت من مريم، وهي التي حملته ووضعت في آيات أخرى. ونخلص إلى أن للوالد مرحلة واحدة لا يتعداها هي مرحلة الالتحاق، أما الوالدة فهي صاحبة البويضة يليها بعد اللقاح الحمل والوضع فتصبح أمأ، ﴿ .. وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم .. ﴾ النجم ٣٢، ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً .. ﴾ النحل ٧٨. فإذا تلازم البويضة والحمل والوضع في أنثى واحدة فهي والدة وأم حامله للجنين وواضعة، وهذا واضح في قوله تعالى:

- ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه حسناً .. ﴾ العنكبوت ٨.
- ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين .. ﴾ لقمان ١٤.

أي يولد المولود (الوضع) والذكر والدة، والأنثى والدته وأمها الحاملة للجنين والتي وضعت، والمولود ولدهما.



هنا نلاحظ أن التنزيل الحكيم يطلق مصطلح الأم على التي تحمل الجنين، لأنها تغذيه من دمها وترعاه في بطنها أثناء الحمل، ولهذا فهي أم والدة اجتمعت فيها الصفتان بقوله تعالى :

- ﴿ .. يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق .. ﴾ الزمر ٦.
- أما الولادة بمعنى الوضع وخروج المولود إلى النور من الرحم، فقد جاءت في قوله تعالى:

- ﴿ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً ﴾ مريم ١٥.
- ﴿ ووالد وما ولد ﴾ البلد ٣.

- ﴿ .. واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً..﴾ لقمان ٣٣.

المولود بعد الولادة مباشرة، يسميه التنزيل الحكيم وليداً، كما في قوله تعالى: ﴿قال ألم نريك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين﴾ الشعراء ١٨. ولما كانت الأنتى أمّاً تحمّل وتضع، ووالدة تولد البويضة، ويخرج وليدها من فرجها ، فقد قال تعالى: ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً ..﴾ النحل ٧٨. ولما كان خروج الوليد من فرج أمه، والتي هي في غالب الأحيان والدته، خصوصية مقصورة عليها حصراً، ولا تنسحب على أية امرأة أخرى، فقد استنكر سبحانه الظاهرة التي كانت فاشية في الجاهلية، كأن يقول أحدهم لزوجته: أنت علي كظهر أمي. واعتبر ذلك منكراً وزوراً في قوله تعالى:

- ﴿ الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم، إن أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم، وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً ..﴾ المجادلة ٢.

- ﴿ .. وما جعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهن أمهاتكم ..﴾ الأحزاب ٤.

ولما كان للوالد مهمة واحدة هي الالتحاق، فالوالد هو الملقح، بغض النظر عن طريقة الالتحاق، سواء بالنكاح أو بغيره، وبغض النظر عن شرعية النكاح (زواج) وعدم شرعيته (زنا). أما الأب فله وضع آخر تماماً غير الوالد. فإذا رعى الذكرُ الوالدَ الأمَّ في حملها، وأنفق عليها وساعدها (قصدما وأب إليها) فهو أب، أما إذا لم يفعل فهو والد فقط.

من هنا نفهم أن اليتيم ليس يتيم الوالدين، بل يتيم الأب أو الأم أو الأبوين معاً. فالأب من القصد والعناية والتربية، والأم من التغذية والحنو (توم حنينها) قبل الوضع ويعده.

ونفتح التنزيل الحكيم لنقرأ قوله تعالى: ﴿ إنك إن تلوهم يصلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً﴾ نوح ٢٧. لنجد أن الولادة في الآية جاءت بمعنى التربية

والتشكيل الايديولوجي والعقائدي في المجتمع، وأن فعل "يلدوا" لايعني مطلقاً الولادة من حمل ووضع وأمومة، لأن الانسان لا يولد كافراً فاجراً ولا يولد مؤمناً تقياً، كما يتوهم البعض، بل يخرج من بطن أمه صفحة بيضاء نقية بدليل قوله تعالى: ﴿ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُوْنِ اٰمِهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا .. ﴾ النحل ٧٨. أي أن هناك أولاداً بالولادة، وأولاداً بالتربية، فالترزية هي التي تجعل منهم كفاراً فجاراً، أو تجعل منهم مؤمنين صالحين. والمربون في هذه الحالة هم الآباء وليس الوالدين. فإذا قام الوالدان بالتربية المادية والمعنوية، بالرعاية والانفاق، أصبحا أبوين. وإذا قام غير الوالدين بهذه التربية والرعاية كانا أبوين أيضاً. ومن هنا نجد للآبائية معنيين في التنزيل الحكيم.

الأبوان هما اللذان يقدمان الرعاية والانفاق والتنشئة للوليد بعد الولادة، فإن كان وليدهم فهما والداه أيضاً. وهنا يتضح معنى الأب الذي يقوم بالتربية والانفاق والقصد على تنشئة الوليد، فإن كان والده، فهو أبوه أيضاً. أما إن كان ليس بوالده فهو أبوه فقط. وكذلك الأم التي تقوم على التربية والرعاية، فإن كانت والدته، فهي أمه ووالدته، أما إن كانت ليست بوالدته فهي أمه فقط.

ومن هنا نرى إمكان أن يكون للانسان أكثر من أم، أم والدة، وأم مربية، وقد تجتمع أمومة الولادة وأمومة التربية في امرأة واحدة. ولهذا نجد تحريم النكاح في التنزيل شمل الأم ولم يخص الوالدة. وذلك في قوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اٰمِهَاتِكُمْ .. ﴾ النساء ٢٣. وهذا طبيعي ينسجم مع باقي آيات التنزيل التي تعتبر المرضعة أمأ، وتعدها من المحارم مع أنها ليست والدة، ذلك في قوله تعالى: ﴿ .. وَاٰمِهَاتِكُمُ اللَّائِي اَرْضَعْنَكُمْ .. ﴾ النساء ٢٣. ونقرأ قوله تعالى: ﴿ النَّسْبُ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ، وَاَزْوَاجِهِمْ اٰمِهَاتِهِمْ .. ﴾ الأحزاب ٦. ونفهم من الآية أمرين: الأول أن زوجات الرسول أمهات المؤمنين وليس والسيدات المؤمنات، الثاني أن كونهن كذلك أدخلهن في محارم النكاح في قوله تعالى ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اٰمِهَاتِكُمْ .. ﴾ .

وهكذا نرى الفرق جلياً واضحاً بين الوالد والأب، والوالدة والأم، والوالدين والأبوين،. فمن الناحية البيولوجية لا بد للوليد من والد والدة، ومن ناحية التربية والحماية والرعاية والتنشئة لا بد له من أب وأم. وإذا كان التنزيل قد ميز وفرق بدقة بين الوالد والأب في المصطلح والمعنى، فحصر الأول بالإلقاح والثاني بالإنفاق والرعاية والتربية، فهو قد وحد في مصطلح الأم بين جميع وجوه الأمومة، البيولوجية في الرحم والمولود جنين والتربوية والعقائدية بعد الوضع. ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ إذ أوحينا إلى أمك ما يوحي ﴾ طه ٣٨ .

- ﴿ إذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله، فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن .. ﴾ طه ٤٠ .

ونفهم أن أم موسى، كانت والدته وأماً بالولادة، وبقيت أماً بالكفالة والرضاعة والتنشئة.

ولعل خير مثال على الفصل والتفريق بين الوالدين والأبوين، هو مانعفه اليوم بالتبني، وللتبني مصطلح خاص يطلقه التنزيل الحكيم عليه هو اتخاذ الولد. وإذا كنا قد اقتصرنا حتى الآن، في الحديث عن الوالدية والآباءية، على زاوية الأب والأم، والأبوين والوالدين، فإن هذا ينقلنا إلى الحديث من زاوية الولد. ونبدأ بقوله تعالى :

- ﴿ وقال الذي اشتراه من مصر لامراته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً .. ﴾ يوسف ٢١ .

- ﴿ وقالت امرأة فرعون قرة عين لي ولك، لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً وهم لا يشعرون ﴾ القصص ٩ .

ومن المعلوم أن المصري وامراته لم يكونا والذي يوسف، وأنهما أرادا أبوة التربية والتنشئة باتخاذها ولداً. تماماً مثل فرعون وامراته، لم يكونا والذي موسى، وأرادا أن يصبحا أبويه باتخاذها ولداً.

ونعود إلى التنزيل الحكيم لنجد أن الله سبحانه نفى عن نفسه الصفتين معا،
صفة الوالدية وصفة الأبوية، فهو ليس بوالد، وليس بأب.

- أ - نفى الوالدية، وقد ورد في قوله تعالى :
- ﴿ألا إنهم من إفكهم ليقولون * ولد الله وإنهم لكاذبون﴾ الصافات ١٥٢، ١٥١.
 - ﴿الله الصمد * لم يلد ولم يولد﴾ الاخلاص ٣، ٢.
 - ﴿.. إنما الله إله واحد، سبحانه أن يكون له ولد ..﴾ النساء ١٧١.
 - ﴿بديع السماوات والأرض، أتى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ..﴾ الأنعام ١٠١.
- ب - نفى الأبوية (التبني) وقد ورد في قوله تعالى :
- ﴿ما كان لله أن يتخذ من ولد، سبحانه ..﴾ مريم ٣٥.
 - ﴿ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ..﴾ المؤمنون ٩١.
 - ﴿وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ..﴾ الاسراء ١١١.
 - ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون﴾ الأنبياء ٢٦.
 - ﴿لو أراد الله أن يتخذ ولداً لاصطفى مما يخلق ما يشاء ..﴾ الزمر ٤.

وهكذا نرى أن النفي المزدوج للوالدية والأبوية عن الله سبحانه وتعالى واضحة
تماماً في التنزيل الحكيم.

- لنستعرض التنزيل الحكيم لنرى كيف ورد الأب بمعنى الوالد، وكيف ورد بمعنى
الراعي المربي. أما في الأب الوالد، فنقرأ قوله تعالى:
- ﴿إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إني رأيت أحد عشر كوكباً ..﴾ يوسف ٤.
- ومع أن يعقوب والد يوسف وأبوه، فقد استعمل مصطلح الأب، للدلالة على أن
يوسف دخل دائرة الوصي في الدنيا وهو في كنف والده يعقوب وتحت رعايته، ودليل
وعيه أنه يقص على أبيه ووالده مارآه في الرؤيا.
- ﴿إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ..﴾ يوسف ٨.

إخوة يوسف هنا واعون ملركون، ويشعرون بالغيرة والحسد من حب أبيهم
والدهم ليوسف وأخيه.

فإذا ماتبعنا سورة يوسف كلها، وجدنا الآيات تتحدث عن يعقوب الأب وعن
الأبوين، ولم نجدها تذكر الوالد أو الوالدين (انظر الآيات ٩، ١١، ١٦، ٥٩، ٦١،
٦٣، ٦٥، ٦٨، ٨٠، ٨١، ٩٣، ٩٤، ٩٧، ١٠٠).

وننتقل إلى إبراهيم، ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق، إن ربي لسميع
الدعاء ﴾ إبراهيم ٣٩.

- ﴿ رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ﴾ إبراهيم ٤٠.

- ﴿ ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴾ إبراهيم ٤١.

ونلاحظ أن مصطلح الأب يرافق إبراهيم في جميع الآيات التي تتحدث عن
إبراهيم، عدا هذه الآية بعينها، التي ورد فيها استغفار إبراهيم لوالديه. وأنه كان شيخاً
كبيراً، وأباً ووالداً لإسماعيل وإسحق. مما نستبعد معه أن يكون والداه حينئذ
ونحن نتذكر قوله تعالى: ﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه
فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه، إن إبراهيم لأواه حلیم ﴾ التوبة ١١٤.

ونلاحظ أن براءة إبراهيم من أبيه في التوبة ١١٤، لاعلاقة لها بوالدي إبراهيم في
إبراهيم ٤١، بقدر ماتعلق بقوله تعالى: ﴿ واغفر لأبي إنه كان من الضالين ﴾ الشعراء
٨٦. وبقوله تعالى: ﴿ .. إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله
من شيء .. ﴾ الممتحنة ٤. فمن هو أبو إبراهيم، الذي لاعلاقة له البتة بوالدي إبراهيم؟

إنه آزر، الذي عناه سبحانه في قوله :

- ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناماً آلهة، إنني أراك وقومك في ضلال
مبين ﴾ الأنعام ٧٤.

- ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين ﴾ * إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين ﴾ قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين ﴿ الأنبياء ٥١ - ٥٤
ونقف عند قوله تعالى: (وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر ..) وتذكر إلى جانب ذلك قوله تعالى: (إذ قال يوسف لأبيه يا أبت ..) ونلاحظ أنه سبحانه قد سمى الأب عند إبراهيم، ولم يسمه عند يوسف. فلماذا؟

ونقف عند قول إبراهيم لأبيه آزر: إني أراك وقومك .. ولم يقل إني أراك وقومي .. فلماذا ؟

هذا كله يدلنا على أن آزر ليس والد إبراهيم، بل هو أبوه بالتربية والرعاية وربما بالعقيدة. ويدلنا على أن ثمة عدداً من الآباء المربين في محيط إبراهيم خص منهم سبحانه وتعالى آزر بالذكر فسماه. ويقودنا إلى استنتاج أن لآزر علاقة وثيقة بالمعابد والتماثيل، إما في نحتها وصنعها، أو في خدمتها كهامان، أي كرجل دين في المعابد. وهذا يفسر لنا سبب قرب إبراهيم من هذه الأصنام ومن المعابد، وحرشته في الدخول إليها متى شاء، باعتباره تحت إشراف آزر التزبوي. كما يفسر لنا حرص إبراهيم على هداية أبيه الروحي بدافع المحبة والبر والعرفان بالجميل. ومن هنا نجد في حواراتهما مصطلح الأب، ولا نجد أبداً مصطلح الوالد.

واستفاق إبراهيم من غفوة السير في ركاب أبيه وقوم أبيه، بعد أن آتاه الله رشده، فكانت ردة فعله عنيفة، ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿ وإن من شيعته لإبراهيم ﴾ * إذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ * إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون ﴾ أنفكاً آلهة دون الله تريدون ﴾ * فما ظنكم برب العالمين ﴾ فنظر نظرة في النجوم ﴾ فقال إني سقيم ﴿ الصافات ٨٣ - ٨٩.

ونفهم من الآيات أن إبراهيم جاء إلى آزر بقلب يملؤه الشك والغيب، ليسأل أبيه وقوم أبيه مستكراً : ماذا تعبدون ؟ ..

أما مافهمه السيوطي في الدر المنثور، من أن إبراهيم جاء إلى الله بقلب لاتشوبه شائبة شك أو كفر، فليس عندنا بشيء. فقد فات السيوطي أمور، منها أن كلمة "سليم" من الأضداد ، ومنها أن فعل جاء ليست مثل فعل أتى في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ الشعراء ٨٨ - ٨٩ .^(١)

إن فهمنا السالف لسورة الصافات ٨٣ - ٨٩، يفسر لنا مشكلتين لم يستطع السيوطي أن يحلها في دره المنثور، وأخذهما بعض المستشرقين ذريعة لنسب الخطأ إلى التنزيل الحكيم:

١- لم يفرق المفسرون بين الأب والوالد في التنزيل، فذهبوا إلى أن آزر، هو والد إبراهيم وأبوه. وهب علماء الأنساب العرب يهوداً ومسلمين، ينكرون هذا ويؤكدون أن والد إبراهيم رجل آخر اسمه تارح، وكان ابن عباس على رأس النساين المسلمين الذين قالوا بذلك. وتم طمس مقاله ابن عباس حرصاً على عدم تغليب المفسرين، وكانت فرصة للمستشرقين أن يتكوا على هذا الغلط في التفسير، ليزعموا أنه غلط في التنزيل نفسه.

٢- كيف يسمح إبراهيم لنفسه أن يستغفر لوالده آزر، بعد أن وضح له خطأ استغفاره له أول مرة، وتبرأ منه ؟

لقد ظهر هذا التناقض الكبير، حين لم يميز المفسرون كما ميز التنزيل بين الأب والوالد، ونحن نرى هنا أنه لا يوجد تناقض بتاتاً لأن إبراهيم تبرأ من أبيه آزر واستغفر لوالديه. ولأن أبا إبراهيم آزر شخص ووالد إبراهيم شخص آخر، ولا يضيرنا في شيء أن يكون اسمه تارح كما قال ابن عباس، أو غير ذلك.

(١) - انظر شرحنا المفصل للفرق بين جاء وأتى في مكانه من هذا الكتاب.

ونختم حديثنا عن الأب الوالد في التنزيل الحكيم، لننتقل إلى الأب الربى، حيث ورد مصطلح الأب بهذا المعنى في العديد من الآيات لعل أبرزها قوله تعالى:

- ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج، ملة أبيكم إبراهيم ..﴾ الحج ٧٨.

- ﴿يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ..﴾ الأعراف ٢٧.

- ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون﴾ البقرة ١٧٠.

- ﴿قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم، قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون﴾ الزخرف ٢٤.

لقد ورد مصطلح الأب في الآية الأولى، بمعنى الربى العقائدي بشكل لابس فيه. إذ يوجد في العالم اليوم أكثر من مليار مسلم مؤمن منهم الهنود والعرب والترك والأوروبيون والأفارقة، والمسلمون غير المؤمنين أكثر من ذلك، ولا يمكن أن يكون إبراهيم والد هؤلاء جميعاً، ومن هنا نفهم أن إبراهيم أبو المسلمين وليس والدهم.

وكذلك في الآية الثانية، فآدم ليس والد الآدميين، وأبناء آدم ليسوا أولاده لا بالولادة ولا بالتبني، بل هو أبوهم الذي بدأ به الوجود الانساني العاقل، تماماً كما نقول بأن مندلييف أبو الكيمياء، ولانقول والدها، ونقول أبو الشعب ولانقول والده، ونقول عن زوجات الرسول أمهات المؤمنين وليس والداتهم. لأن مصطلح الوالد والوالدة مصطلح بيولوجي فيه نكاح، أو فيه لقاح، أو فيه الاثنان معاً.

وننتقل إلى الآيتين الثالثة والرابعة، بعد أن رأينا أن مصطلح الأم والأب أعم من مصطلح الوالدة والوالد، وأصبحنا نفهم بشكل أدق قوله تعالى: ﴿يوم يفر المرء من أخيه * وأمّه وأبيه﴾ عبس ٣٤، ٣٥.

ونلاحظ أن مصطلح الأب بمعنى الربى والمكون الفكري والعقائدي للفرد في المجتمع، قد ورد بصيغة الجمع في العديد من آيات التنزيل الحكيم (آباء). كما نلاحظ

أن مصطلح الآباء ورد في التنزيل للدلالة على التكوين الفكري والعقائدي للفرد، إضافة إلى أنه ورد في بعض الآيات بمعنى الأب (بالولادة أو التبني) وبمعنى الجد وجد الجد، حين ينحصر الحديث بشخص معين، كقوله تعالى: ﴿.. ولا يلدن زيتهن إلا لعبوتهن أو آباتهن ..﴾ النور ٣١. فالآباء هنا تشمل الأب الوالد والأب الذي تبني وربى، ولهذا قال (آباتهن) ولم يقل (والديه).

والآباء لاتعني الذكور حصراً، فلدنيا الوالد والوالدة وهما الوالدان، فإذا تابعتنا صعوداً فلدنيا الجد والجددة والأجداد، وإذا اتجهنا نزولاً، فلدنيا الأولاد (البنين) والأحفاد، كما في قوله تعالى: ﴿.. والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ..﴾ النحل ٧٢. أما بالنسبة لـ الأب + الأم = الأبوين، فإذا انتهينا صعوداً فهم الآباء، وإذا اتجهنا نزولاً فهم الأبناء، لذا قال "يابني آدم" وقال "أبويكما" وقال "آباءكم". وهكذا نفهم من التنزيل الحكيم عندما ذكر الآباء والأبناء في الإرث فهذا يعني أن الإرث يشمل الولد وولد الولد نزولاً والأبوين والجددين ذكوراً وإناثاً صعوداً.

ونفهم أن الآباء لاتعني الذكور حصراً، بل تشمل الذكور والاناث حين يكون الحديث في المجال التربوي العقائدي الثقافي. ونمضي نستعرض بعض آيات التنزيل التي ورد فيها مصطلح الآباء بهذا المعنى:

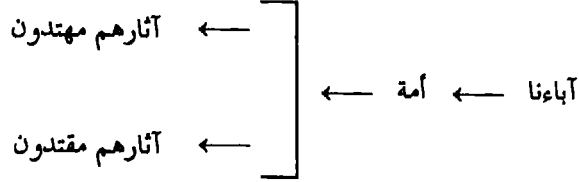
- ﴿.. وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ..﴾ المائدة ١٠٤.

- ﴿.. قالوا أجبنا لآبائنا وما وجدنا عليه آباءنا ..﴾ يونس ٧٨.

- ﴿.. بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مهتدون﴾ الزخرف ٢٢.

- ﴿.. وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون﴾ الزخرف ٢٣.

ونلاحظ هذا التالي في المصطلحات التالية :



لنرى العلاقة واضحة كاملة بين الآبائية والأمة (السلوك والثقافة) واتباع هذا السلوك وهذه الثقافة كما تركها الآباء هداية واقتداء. ونزداد فهماً لهذه النقطة إذا قرأنا الآيات التالية: المؤمنون ٢٤، ٦٨، ٨٣، الأعراف ٧٠، ٧١، ١٧٣، الأنعام ٩١، ١٤٨، الشعراء ٢٦، ٧٥، ٧٦، الدخان ٨، ٣٦، هود ٦٢، ٨٧، ١٠٩، الصافات ١٦، ١٧، ١٢٦، الفرقان ١٨، الزخرف ٢٩، يوسف ٤٠، الأنبياء ٥٤، سبأ ٤٣، الواقعة ٤٧، ٤٨. فهذه الآيات كلها جاءت بمعنى السلوك والثقافة والعقيدة والاتباع والاقتداء، لا بالمعنى البيولوجي.

وننتقل لنقرأ قوله تعالى:

- ﴿.. إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون * واتبعت ملة آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ..﴾
يوسف ٣٧، ٣٨.

- ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ..﴾ التوبة ٢٣.

لنجد أننا أمام معنى مزدوج للآباء، مزيج من الأب الوالد فالجد فجد الجد، والأب المرابي عقيدة وثقافة. فيوسف يذكر في الآية آباءه، والده يعقوب وعمه إسحق وجده إبراهيم، لكنه يبدأ العد معكوساً من جده إلى أبيه، لأن الملة (العقيدة والدين) ملة

جده إبراهيم بالأساس. مما يجعلنا نفهم أن آباوية العقيدة والثقافة أهم من نسب الدم والبيولوجيا إن لم تكن مثلها.

وننتقل الآن في ضوء ما ذكرناه سابقاً إلى قوله تعالى :

- ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ، وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ الأحزاب ٤٠ .

لقد اعتبر أصحاب "أسباب النزول" أن الآية نزلت في زيد بن حارثة، الذي كان يلقب بزید بن محمد، فصار معنى الآية في زعمهم، إن محمداً ليس أباً لأحد.

ولكن ما علاقة أن يكون محمد (ص) أباً لزيد أو غيره بكونه رسول الله ؟ وما علاقة أن يكون أباً للقاسم بكونه خاتم النبيين ؟ بمعنى آخر، إذا قلنا إن فلاناً ليس أباً سعيد، لكنه وزير وأستاذ في الجامعة، فما علاقة هذا بذلك ؟

ثمة عدم ترابط بين بداية الآية ونهايتها في ضوء ما تنهدب إليه بعض التفاسير، وسيبقى قائماً ما لم نفهم أن الأبوة في الآية تعني الجانب العقائدي، تماماً كما في قوله تعالى: ﴿ .. ملة أبيكم إبراهيم، هو سماكم المسلمين من قبل .. ﴾ الحج ٧٨. فإبراهيم أبو المسلمين وآدم أبو الانسان.

إذا فهمنا الأبوة في الآية بهذا المعنى، صار الربط واضحاً بين أبوة محمد الروحية العقائدية في مطلع الآية، وبين رسالته ونبوته في خاتمها. وفهمنا أن محمداً (ص) لم يتبن أحداً في رسالته ونبوته، وليس ثمة من يحق له أن يقول إن محمداً (ص) علمه أسرار الرسالة والنبوة وأعطاه الحق والقيومية بشرح هذه الرسالة والنبوة للناس من بعده.

إن فهمنا الصحيح للآية على الوجه الذي شرحناه، يؤكد ما طرحناه في بحث الشاهد والشهيد، من أنه بعد انتهاء عهد النبوة بدأ عهد الشهادة. فالشهداء بديلو (ورثة) الأنبياء إلى أن تقوم الساعة ولكن بدون وحي. أي أن جدل الشهيد الشاهد،

والشاهد الشهيد، والشاهد الشاهد، والشهيد الشهيد، هو المجال الوحيد الموجود أماناً لفهم الرسالة والنبوة، وأنه لاوصية لأحد ولاعصمة لأحد، ولاقهر لأحد تحت باب الاجماع، فعهد النبيين والصدّيقين انتهى، ونحن الآن في عهد الشهداء والصالحين، والاجتهاد هو الحل الوحيد أمام الناس الأحياء شهداء عصرهم شاهدي المعلومات التي توصلت إليها الانسانية حتى عصرهم، ولا ترى حلاً آخر. إذ كل حل آخر لا بد أن تدخل فيه ظاهرة الهامانية والرصاية.

لننظر الآن في التعريفات التالية :

- ١ - الأم الواضعة - أي الحاضنة التي حملت الجنين في رحمها ووضعتها - من المحارم بغض النظر عما إذا كانت هي صاحبة البويضة أم لا. (أي بغض النظر أهى أم أم لا).
- ٢ - الأم المرضعة - من المحارم، حتى لو لم تكن هي ذاتها الوالدة.
- ٣ - أم المؤمنين - من المحارم، رغم أنها ليست والدة.
- ٤ - الأم المربية - في حالة كونها ليست الوالدة - متى تكون من المحارم، ومتى لا تكون.
- ٥ - الأب الوالد ← صاحب الحيوان المنوي + القصد والرعاية أثناء الحمل. فإذا كان صاحب الحيوان المنوي فقط، فهو الوالد فقط، وليس الأب الوالد.
- ٦ - الأب بالتبني - هو أب، فمتى يكون من المحارم ومتى لا يكون.
- ٧ - الأب المرهبي - ليس من المحارم، فاستاذ الموسيقى أب لطلابه، واستاذ الرياضة أب لتلاميذه، والزعيم السياسي البارز هو أب للشعب وليس والده، لكن هذا لاعلاقة له بالمحارم والإرث.

والسؤال الذي يطرح نفسه الآن هو : متى تكون الأم المربية من المحارم، ومتى

يكون الأب المرهبي من المحارم ؟

أي ماهي الشروط التي يجب أن تتوفر في الأم المريية حتى تدخل في محارم النكاح كالأم الوالدة، والأم المرضعة، وأم المؤمنين. والشروط التي يجب أن تتوفر في الأب المربي حتى يصبح في عداد محارم النكاح كالأب الوالد ؟

ماهي شروط التبني (اتخاذ الولد)؟ وهل في التنزيل الحكيم مايدل أو يشير إليها؟ وبخاصة بعد أن تبين لنا، من إعادة قراءة الآيات في الصفحات السالفة، أن للإنسان أكثر من أم (حاملة للجنين، مرضعة، أم المؤمنين) وكلهن من المحارم، وبعد أن رأينا كيف يفرق التنزيل بشكل لابس فيه بين الوالد والأب.

وحيث يقرر التنزيل الحكيم وجود ولد مولود، وولد متخذ، ثم نقرأ قوله تعالى:

- ﴿ يوصيكم الله في أولادكم، للذكر مثل حظ الأنثيين .. ﴾ النساء ١١ .
- ﴿ اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد .. ﴾ الحديد ٢٠ .

- ﴿ إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً .. ﴾ آل عمران ١٠ .

نفهم حتماً أنه سبحانه يعني النوعين من الأولاد (بالولادة وبالاتخاذ) طالما أن اللفظ جاء عاماً مطلقاً لا تخصيص فيه.

وحيث يقرر التنزيل الحكيم وجود أب والد، وأب مرب، وأب بالاتخاذ ثم نقرأ قوله تعالى :

- ﴿ .. ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد .. ﴾ النساء ١١ .
 - ﴿ .. فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث .. ﴾ النساء ١١ .
- نفهم حتماً أنه سبحانه يعني الأبوين بكل أنواعهما، وليس الأبوين الوالدين حصراً، وإلا لقال "والداه" و "والديه".

ونفهم من قوله تعالى ﴿ .. آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم

نفعاً.. ﴾ النساء ١١ ، يعني الأبوين والأجداد صعوداً، والأولاد والأحفاد نزولاً ذكوراً

وإنانا. أي أن الحفيد يرث من جده لأبيه أو أمه حتى ولو كان أبواه متوفيان. وكذلك الجدي يرث من أحفاده بعد وفاة الأبوين.

هنا تتضح لنا المأساة بكل جوانبها، حين نرى أن الخلط بين الأبوين والوالدين، وعدم التفريق بينهما بدقة كما فرق التنزيل الحكيم، لا يقتصر على شكلية سطحية تتمثل في اسم والد إبراهيم، أهو آزر أم تارح، وفي اسم زيد، أهو ابن حارثة أم ابن محمد، بل يمتد أثرها لتعكس خلطاً على : محارم النكاح - وإبداء الزينة - وأنصبة الموارث.

١ - التبني (اتخاذ الولد)

لنبدأ بالشروط التي يصبح بها الولد المتبني (بالاتخاذ) كالولد بالولادة من حيث المحارم (نكاح وزينة) ومن حيث الارث. ونقرأ قوله تعالى:

- ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلي المصير﴾ لقمان ١٤.

- ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً، حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً، وحمله وفصاله ثلاثون شهراً، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي، إني تبت إليك وإني من المسلمين﴾ الأحقاف ١٥.

- ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً، إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً﴾ الاسراء ٢٣.

ونلاحظ أنه سبحانه ذكر الفصال في حالتين:

الأولى : حملته أمه وهناً على وهن ← وفصاله في عامين

الثانية : حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً ← وحمله وفصاله ثلاثون شهراً

الفصال في الحالة الأولى في عامين بعد الولادة، والحمل وهناً على وهن فذكر حالة الضعف، أي أن كامل الحمل هنا تسعة أشهر.

والحمل والفصال بالحالة الثانية ثلاثون شهراً، وبما أن الفصال معرف بعامين، أي بأربعة وعشرين شهراً، تبقى للحمل ستة أشهر، وهي الحد الأدنى للفترة التي يتمها الجنين في رحم أمه، يصبح بعدها قابلاً لأن يولد ويستمر في الحياة. أي أن لدينا حداً أعلى للحمل في الحالة الأولى:

الحد الأعلى للحمل = ٩ أشهر ← الفصال في عامين ← ﴿ وهناً على وهن ﴾.
وهنا الوهن الأول هو فترة الحمل كحد أدنى، والوهن الثاني هو فترة الحمل كحد أعلى.

ولدينا حد أدنى للحمل في الحالة الثانية:

الحد الأدنى للحمل = ٦ أشهر ← الفصال في عامين ← ﴿ حملته أمه كرهاً
ووضعت كرهاً ﴾.

إلا أن المطلوب من الانسان في الحالتين أن يشكر الله وللوالدين. ونفهم من ورود مصطلح الوالدين هنا، أن الوليد تربى عندهما قبل الفصال وبعده، بدليل قوله في الحالة الأولى ﴿ أن اشكر لي ولوالديك ﴾ والأمر بالشكر هنا تكليف، والتكليف لا يكون إلا لواع عاقل، يعرف الشكر ويعرف الله ويعرف الوالدين. وبدليل قوله صراحة في الحالة الثانية ﴿ حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ﴾ فقيها من الوضوح مايفني عن الاسترسال. ثم تأتي آية الاسراء ٢٣، لتؤكد أن المخاطب مكلف واع عاقل

يعرف والديه اللذين قاما بتربيته قبل الفصال وبعده. لنتتهي بعد هذا كله إلى القول بتطابق الوالدين مع الأبوين في الآيات الثلاث.

لننظر الآن في معنى الفصال. فالفصال من فصل، يعني الفصل بين شيئين، مرحلتين أو آيتين، كقوله تعالى (آيات مفصلات) ومنه يوم الفصل، أي يوم القيامة، والقول الفصل، أي التنزيل الذي يفصل الحق من الباطل. ويعني أيضاً التمييز بين الأشياء وشرحها، كقوله تعالى: ﴿.. ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء..﴾ يوسف ١١١.

لقد غلب على فهمنا الفصال، بأنه الفطام عن الرضاعة التي تستمر عامين، وهذا صحيح من جانب واحد فقط. فثمة عشرات الملايين من الأمهات اليوم لا ترضع أولادها من أثدائها، ولا تستأجر له المرصعات، بل يرضعنه حليبا حيوانياً مصنعاً (نيدو، نستلة، ..). والفصال بداية لمرحلة جديدة ونهاية لمرحلة سابقة لها عند كل أطفال أهل الأرض، سواء رضعوا من أمهاتهم أم لم يرضعوا. هذه المرحلة الجديدة هي بداية تشكل الذاكرة عند الطفل مع بلوغه العام، أما قبل ذلك فلا ذاكرة له البتة. ونقصد بالذاكرة هنا المعلومات التي يتم تخزينها ثم استرجاعها فيما بعد. إذ ليس ثمة إنسان يتذكر حدثاً حصل معه في سن مادل العامين. وكل الأحداث التي يسترجعها أطفال الدنيا في ذاكرتهم بعد أن يكبروا، هي أحداث حصلت لهم بعد سن العامين من العمر. وهذا يؤكد معنى قوله تعالى (أن اشكر لي ولوالديك) أن الوالدين دخلا ضمن دائرة وعي الولد، وأصبح يعرفهما كأبوين أيضاً. والفصال من الناحية العلمية أيضاً يعني الفصل بين الذات والموضوع عند الطفل، أي أن الطفل ابتداء من سن العامين يميز نفسه عن بقية الأشياء (يفصل نفسه)، فيميز ذاته أنها شيء عن ذات أمه على أنها شيء آخر.

هنا يتبين لنا أن التبني (اتخاذ الولد) له علاقة وثيقة بالفصال. أي له علاقة بدائرة الوعي ومخزون المعلومات في الذاكرة لدى الولد المتبنى. فإذا تم التبني في سن العامين

وماقبل، يكبر الولد وليس في دائرة وعيه وذآكرته إلا أبويه بالتبني، ويكون لهما نفس حكم الوالدين، حتى ولو لم يلداه، لأنهما الوحيدان ضمن دائرة وعيه، ولا فرق بينهما وبين والديه، بالبر والاحسان والحرمة وإبداء الزينة والإرث.

إذا توفي والدان مثلاً بمحادث سيارة، ونجا ولدهما الذي لم يبلغ الثانية من عمره بعد، فأخذته رجل وامرأة وقاما بتربيته ورعايته بعد تبنيه، صارا المعنيين بوصية الله تعالى بالوالدين في تنزيه الحكيم، وأصبحا مشمولين بجميع الأحكام التي نزلت في الوالدين والأبوين، سواء أرضعته أمه الجديدة أم لم ترضعه، وعلى رأسها أحكام حرمة النكاح في قوله تعالى ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم .. ﴾ النساء ٢٣، وأحكام إبداء الزينة في قوله تعالى ﴿ .. ولا يبدن زينتهن إلا لمولتهن أو آبائهن أو آباء مولتهن أو أبنائهن.. ﴾ النور ٣١، وأحكام الإرث في قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم .. ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه.. ﴾ النساء ١١ .

يقول تعالى ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم .. ﴾ . ورغم أن الخطاب موجه للذكور، والآية تعدد النساء المحرم نكاحهن، إلا أنها تشمل الخطاب للإناث، وكأنه سبحانه يقول (حرم عليكم آباؤكن). ونلاحظ أنه لم يقل (والداتكم)، ليدل بذلك على شمول الأم الوالدة والأم الحاملة والأم الواضعة والأم المرضعة والأم المتبينة. وليدل بالتالي مع الإناث على الأب الوالد والأب المتبني. وإذا تابعنا قراءة هذه الآية فنصل إلى قوله تعالى ﴿ .. وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم .. ﴾ فإذا كان الإحتمال الوحيد للأبناء هو أن يكونوا من أصلاب الآباء فتصبح جملة (الذين من أصلابكم) حشواً، وهذا يعني بالضرورة أن هناك أبناء ليسوا من الأصلاب، والأبناء هم الولد وولد الولد نزولاً، والآباء هم الأبوين والجددين صعوداً. فهذا يعني أن حليلة الإبن الذي من صلب أبيه (أب ووالد) محرمة في النكاح على الوالد الأب، أما حليلة الإبن بالتبني فهي غير محرمة على الأب غير الوالد.

ويقول تعالى ﴿ .. ولا يدين زينتهم إلا لبعولتهم أو آبائهم أو آباء بعولتهم أو أبائهم أو أبناء بعولتهم أو إخوانهم .. ﴾ . ونفهم أن الأب المتبني الذي يتبنى أنثى في الستين ومادون من العمر، له مال لأب الوالد من إظهار ابنته المتبناة لزيتها أمامه، بدليل قوله تعالى ﴿ .. آبائهم أو آباء بعولتهم .. ﴾ .

ويقول تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم .. ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك .. فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه .. ﴾ ونلاحظ أنه خص بالذكر الأبوين وليس الوالدين، ونفهم أن الارث للأبوين سواء بالولادة أو بالتبني، وليس للوالدين حصراً.

ونعدد هنا ما نراه من حالات تنطبق عليها شروط التبني :

- ١ - فقدان الوالدين في حادث تاركين أولاداً دون الثانية من العمر.
- ٢ - اللقطاء الذين رماهم والداهم بعد الولادة لأي سبب كان (الزنا، الفقر).
- ٣ - الكوارث الطبيعية والحروب التي تخلف أطفالاً، يمكن تبني من لم يتجاوز الثانية.

ونقف عند قوله تعالى : ﴿ ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله ﴾ الأحزاب ٤ ، ٥ .

ونكاد نسمع صياح الاحتجاج على ما ذهبنا إليه في الصفحات السابقة، وبالقاتل يقول: ها إن الله سبحانه يمنع التبني بقوله ﴿ .. وما جعل أدعياءكم أبناءكم .. ﴾ ويقول ﴿ ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله .. ﴾، وأمانا خبر زيد بن حارثة خير دليل على هذا المنع. ونقول نحن: هذا صحيح، فلقد صدق الله وصدق التنزيل في إبطال أبوة محمد (ص) لزيد، لكن هذا الإبطال جاء لكون التبني في حالة زيد باطلاً، وليس لأن التبني ذاته من حيث المبدأ باطل. وإلا لتناقض هذا الحكم إذا ما أطلقناه وعممناه، مع

كل ما شرحناه من آيات في الصفحات السابقة، تعالى الله عن التناقض وتنزهه عن التضاد.

هناك مئات الحالات المشابهة التي لا يجوز فيها التبيي، ذكر التنزيل الحكيم اثنتين منها، حالة يوسف وحالة موسى، وذكرت كتب الأخبار حالات منها، حالة زيد بن حارثة وحالة زياد بن أبيه، وحالة المقداد بن الأسود.

حالة زيد وحالة يوسف، من حالات التبيي الباطل، بينهما وجوه شبه، ولا بد لفهمهما من التوقف عند مصطلح الغلام.

غلم : الغين واللام والميم، أصل صحيح يدل على حداثة وهيج وشهوة. من ذلك الغلام، وهو الشاب الطار الشارب. والجمع غلمة وغلمان. ومن بابه اغتلم الفعل غلمة : هاج من شهوة الضراب. والغيلم الجارية الحدثة. والغيلم الشاب. والغيلم ذكر السلاحف (ابن فارس ج ٤ ص ٣٨٧).

ولقد ورد هذا المصطلح في التنزيل الحكيم يحمل معاني، لا تخرج كلها عن المعنى الأصلي:

- ١ - الغلام هو المولود الذكر في قوله تعالى ﴿ يا زكريا إنا نبشرك بغلام .. ﴾ وقوله تعالى ﴿ قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم ﴾ وقوله تعالى ﴿ فبشروناه بغلام حليم ﴾ وقوله تعالى ﴿ قالت أنى يكون لي غلام .. ﴾.
- ٢ - الغلام هو الذكر الذي بلغ سن النضوج الجنسي (طر شاربه) ويعرف تماماً والديه وأبويه، كيوسف في قوله تعالى ﴿ فارسلوا واردهم فأدلى دلوه، قال يا بشرى هذا غلام .. ﴾. وهذا ينطبق على الغلام وعلى الغلامين بنجر موسى في قوله تعالى ﴿ فانطلقا حتى إذا لقيا غلاماً فقتله .. ﴾ وقوله تعالى ﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً .. ﴾.

كان يوسف غلاماً، حين وصل إلى مصر مع القافلة التي أخرجته من الجب ثم باعته، في سن ناضجة يعي فيها أباه الوالد يعقوب بدليل قوله له ﴿.. ياأبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً﴾.

وكان في سن يعي فيها إخوته، ويستطيع فيها أن يقص ما يراه في أحلامه على أبيه، بدليل قول أبيه له ﴿يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك﴾. وكان قد جاوز الفصال، وصار بإمكانه أن يرتع ويلعب مع أقرانه، بدليل قول إخوته لأبيهم ﴿أرسله معنا غداً يرتع ويلعب﴾.

وكان في سن استطاع بما اخترن في ذاكرته خلالها أن يتذكر أخوته ويتعرف عليهم بدليل قوله تعالى ﴿.. فدخلوا عليه فعرفهم ..﴾.

وكان في سن لم يستطع أبوه الوالد أن ينسأه معها، بل ظل يبكيه ويأمل بعودته. بدليل قولهم له ﴿تالله ما نفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضاً﴾ وبدليل قوله لهم ﴿يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه﴾.

لهذا كله .. ولأن الله ما جعل لرجل من قلوبين في خوفه، فقد أتى الحكم ببطلان هذا النبي، وببطلان جواز ما قاله الذي اشتراه في مصر لامراته ﴿عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً﴾.

ونظير في حالة زيد، فنراه يوسر غلاماً في إحدى الغزوات، ثم يباع في عكاظ، فيشتره حكيم بن حزام للسيدة خديجة. وكان زيد في سن ناضجة يعي معها أهله وقومه بدليل قوله لأناس من كلب رأوه في الحج : أبلغوا أهلي هذه الآيات فإني أعلم أنهم قد جزعوا علي :

أحن إلى أهلي وإن كنت نائياً

فإني قعيد البيت عند المشاعر

فكفوا عن الوجد الذي قد شحاكم

ولاتعملوا في الأرض نص الأباعر

فلاني بحمد الله في خير أسرة

كسرام معدّ ككابراً بعد كابر

ونراه في سن يستطيع معها أن يتذكر والده وعمه بدليل سؤال الرسول وجوابه عليه (.. فدعاه فقال أتعرف هؤلاء ؟ قال نعم هذا أبي وهذا عمي).

وكان قد جاوز الفصال، وصار بإمكانه حتى أن يخدم الآخرين، بدليل أن ابن حزام اشتراه عبداً للخدمة.

ورأينا أباه ينشد حين فقده :

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل

أحي يرحى أم أتى دونه الأجل

فوالله ما أدري وإن كنت سائلاً

أغالك سهل الأرض أم غالك الجبل

تذكرني الشمس عند طلوعها

وتعرض ذكره إذا قارب الطفل

وإن هبت الأرواح هيحن ذكره

فيا طول ما حزني عليه ويا وجل

ونراه في سن ناضجة، يستطيع معها أن يميز الأشياء، ويزينها، ثم يختار منها، بدليل قول الرسول له (فاخترني أو اخترهما). فاختر زيد الرسول على أبيه وعمه، وأشهد الرسول من حضر في الحجر أن زيدا ابنه يورثه ويرث منه. (١)

لهذا كله .. ولأن الله ما جعل لرجل من قلبين في جوفه، فقد نزل الحكم مع نزول الرسالة والنبوة ييطان هذا النبي الجاهلي.

(١) انظر ترجمة زيد بن حارثة في " الاصابة في تمييز الصحابة " لابن حجر، وفي " الاستيعاب في معرفة الأصحاب " لابن عبد البر .

يبقى ثمة تفصيل مختلف معه حالة زيد عن حالة يوسف، هو أن إبطال أبوة الرسول لزيد جاء به الوحي الأمين (الأحزاب ٤، ٥)، أما في حالة يوسف، فقد أتى الإبطال من أرض الواقع، ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿ وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك، قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون ﴾ يوسف ٢٣ .
- ﴿ ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه .. ﴾ يوسف ٢٤ .

نحن هنا أمام شاب بلغ أشده، يعي أهله وأخوته وأبويه، ويدرك تماماً أن المرأة التي أمامه ليست أمه، وأن الرجل الذي أحسن إليه وآواه ليس أبيه ولا والده. ويتهاوى التبني المزعوم أمام حقيقة الواقع، حين لا يرد هذا الشاب عن المرأة التي تراوده عن نفسه، إلا إحسان زوجها إليه، ثم برهان ربه.

لقد استهل تعالى آية الأحزاب ٤ بقوله ﴿ وماجعل الله لرجل من قلبين في جوفه ﴾، ونحن نعلم أن القلب مركز الوعي والعقل (القشرة الخارجية للدماغ)، ومركز العواطف والأحاسيس والهوى، أي أن الانسان لا يمكن أن يكون له إلا أب واحد قد يكون الوالد وقد لا يكون.

وينتقل سبحانه بعد أن شرح في العبارة الاستهلالية كيف خلق للانسان قلباً واحداً لاغير، إلى عبارة أخرى تقرب المعنى المقصود من أذهان السامعين، مستعيناً بظاهرة معروفة عندهم، متفشية بينهم، تمت معالجتها في آيات أخرى من التنزيل، هي المظاهرة، فيقرر بأسلوب حاسم أنه ﴿ وماجعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهن أمهاتكم ﴾.

وينتهي في عبارة لاحقة إلى الحكم الذي يريد الوصول إليه، بقوله ﴿ وماجعل ادعاءكم أبناءكم ﴾. ولا يملك القارئ إلا أن يقف أمام " الجعل " المتكرر مع كل

عبارة (ماجعل .. وماجعل .. وماجعل ..) وهو يقرأ التعليق الالهي على ذلك كله
(ذلك قولكم بأفواهكم).

ونفهم أنه سبحانه يمتكم إلى قلوبنا ذاتها، لنقتنع بأن قوله الحق، حين ننظر
صادقين في وعينا وما استقر فيه من عواطف، بدليل قوله تعالى (بأفواهكم).

ونفهم أنه سبحانه يبين لنا أن القول بالأفواه لا يكفي، في حالات الحرمة وإبداء
الزينة والارث، لإضفاء الشرعية عليها. فإذا قال رجل لامرأته : أنت علي حرام كظهر
أمي، أو قال رجل لأي امرأة : أنت أمي، فهذا لا يعني أبداً أنها حرمت عليه، وأن لها أن
تبدي زيتها أملكه، وأنها ترثه، وأنه يرثها. وإذا قال رجل لغلام : أنت ابني، فهذا لا يعني
أبداً أنه يرثه، وأنه دخل بقوله هذا ضمن محارم الغلام.

ونفهم أنه سبحانه يسمح لنا أن نطلق ألقاب الأمومة والأبوة كما نشاء ونحب،
شرط ألا تترتب على ذلك مسؤوليات محارم نكاح وإرث، فنسمي الشافعي أبا الفقه،
ومدام كوري أم الراديوم، وزعيمنا المحبوب أبا الشعب، على ألا يعني ذلك أن كل نساء
الشعب أصبحن من محارمه، وعلى ألا يعني ذلك أن للشعب أن يرثه ويورثه، وإلا تحول
هذا القول إلى منكر وزور.

وبعد ذلك كله، جاءت آية الأحزاب ٥، لتعطينا الحل. والحل أنه إذا كان للغلام
أب والد داخل ضمن دائرة وعيه، وحصل التبني والغلام واع لهذا التبني عند حصوله،
فالتبني باطل، والغلام ليس بابن، وعلينا في هذه الحالة (حالة زيد) أن ندعوه لأبيه
الوالد، أما إذا لم نعرف له أباً فهو أخونا في الدين، له علينا حق الرعاية والولاء، دون
الدخول في المحارم والإرث، وهذا بالضبط ماذهب إليه الرسول الأعظم حين تزوج
زينب بعد أن طلقها زيد.

هذه الحالة تنطبق الآن على جميع الأطفال الضائعين، فإذا فقد أبوان ولدتهما في
حادثة ما، فإن لدينا احتمالين :

- ١ - أن يكون هذا الولد قد تجاوز سن الفصال، وعلى من يجده أن يريه ويعتني به كأخ ومولى، سواء عرف والداه أم لم يعرفا. فإذا ظهر الوالدان وطالبا به، فعليه أن يعيده إليهما، لأنه بالأصل مفقود والداه يبحثان عنه.
- ٢ - أن يكون هذا الولد دون سن الفصال، وهنا يحق لمن يأخذه أن يتبناه، فيدخل ضمن المحارم والإرث. ويبقى عليه أن يعلم السلطات بذلك لينشروا خبره، لعلهم يعثرون على والديه إن كان ضائعاً. فإن لم يظهر له والدان يطالبا به، أي كان لقيطاً، فله أن يتبناه ويريه فيدخل الطفل في دائرة محارم وإرث المربي، بعد أن يكبر ويعيه، ويدخل المربي في دائرة محارم وإرث الطفل بعد أن يكبر. فإذا ظهر الوالدان بعدها، فإن لهما أن يأخذه، أو يخرجه. لكنه مهما كانت نتيجة الاختيار يبقى ضمن حرمة النكاح وإبداء الزينة للمربي، ويخرج من الإرث.

٢- شروط التبني

لقد ورد التبني واتخاذ الولد في التنزيل الحكيم، لكن التنزيل وضع كما رأينا شروطاً لمن يريد أن يتخذ ولدًا يرثه ويدخل في محارمه، ويصبح له على هذا الولد مالوالدين من حقوق البر والاحسان. الشرط الأول :

- ١ - يتم التبني قبل سن الفصال، أي قبل أن يدخل الولد دائرة الوصي، لتتحقق الحرمة، ويكتمل مفهوم رضا الوالدين. لأنه إذا كانت للأم المرضعة حرمة (في النكاح وإبداء الزينة)، حتى في وجود الأم الوالدة وبعلمها، وحتى لو لم يتجاوز عدد الرضعات الثلاث أو العشر، أفلا تتحقق هذه الحرمة للأم المربية التي تعهدته ورعته ودفعته أجور مرضعته، ودخلت دائرة وعيه حين يكبر على أنها أمه؟

قال تعالى في استهلال آيتي لقمان ١٤ والأحقاف ١٥ ﴿ووصينا الانسان اٰبوالديه﴾ ، ثم مضى يعرف الوالدين. فالوالدان هما الحمل (إلقاح الوالد الذكر للام

الأُنثى + مشاركته لها بالمسؤولية ورعايته لها خلال حملها) والوالدان هما نفسيهما حتى سن الفصال الذي يشارك فيه الأب الذكر والأم الأُنثى. لكنه حين تحدث عن البر، ذكر أمراً هاماً جداً، ورد في قوله تعالى :

- ﴿واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً﴾
الاسراء ٢٤.

هنا لم يذكر اللقاح والحمل والوضع، بل ذكر التربية (كما ربياني). وكان قد سماهما الوالدين في الآية التي سبقتها (الاسراء ٢٣).

هذا يدلنا على أن الوالدين بالتربية، في حكم الوالدين بالولادة في التنزيل الحكيم. ويدلنا على أن القائم على تربية الصغير قبل سن الفصال، هو في حكم والده ووالدته، وله حق البر كما للوالدين تماماً، ويدخل في دائرة المحارم والإرث عند الريب الصغير بعد أن يكبر. فالوالدان اللذان ولدا ورّيا هما والدان وأبوان، والأبوان اللذان ريبا دون أن يُلدا أبوان لهما حكم الوالدين.

الوالدان الأبوان = ولادة + تربية حتى سن الفصال وما بعد.

الأبوان = تربية (شرط بدئها قبل سن الفصال)، لهما حكم الوالدين في البر والحرمة والإرث.

ولادة فقط = ليسا بأبوين إذا كانا مجهولين والولد لاضائع ولا مفقود. هنا لا بر ولا حرمة ولا إرث.

١ - ونرى أن حالة النبي هذه تنطبق على اللقطاء. ففي المدن الكبرى مئات بل الآلاف من اللقطاء سنوياً، رامهم من أنجبهم وكان السبب البيولوجي في وجودهم. لكننا نرى أن من يرّمي وليده في حديقة، أو في حاوية قمامة، لا يستحق لقب أم أو أب، لامن الناحية الأخلاقية ولا الاجتماعية ولا الانسانية. ورغم أنهما والدان بالمعنى البيولوجي، إلا أنهما لاشيء عند الوليد، لأحد، وليس لهما بر ولا حرمة ولا إرث.

فإذا تم التبيي في هذه الحالة لأحد هؤلاء اللقطاء، فلا تبعضوا عن من كان سبب وجوده، بدافع التحرز من الوقوع في المحارم، فهم لأحد، ولا تتعبوا أنفسكم بالبحث عنهم، فهم لاشيء، ولا تعيروا هذه الناحية أي اهتمام، وكل من يشغل نفسه وغيره بذلك، هو إنسان لم يقرأ قوله تعالى :

- ﴿ .. وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم، وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ الأحزاب ٥.

- ﴿ .. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا، ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا .. ﴾ البقرة ٢٨٦.

فالإصر والاخلال أمران بعيدان عن الاسلام، وغير مطلوب من لقيط، بعد تبينيه وبلوغه أشده، أن يبحث عن من كان سبباً بيولوجياً في وجوده، وأن يقضي عمره في هذا البحث، خوفاً من أن ينكح والدته أو أخته وهو لا يدري. نقول ليس مطلوباً ذلك منه، لأن من يبحث عنه لا أحد .. فوالدته ليست والدته، والوالده ليس أباً وليس والدأ، ولا حاجة لإضاعة أي وقت في ترهات وعبث، فالتى ربته وتبنته هي أمه، وأختها خالته، وزوجها أبوه .. الخ.

ولابد من الإشارة إلى أمر هام جداً، هو أن هذا اللقيط قد يكون ابن زنا، وقد لا يكون. فالكائن البشري وليد البيولوجيا، والانسان وليد التربية، والالقاح بين الذكر والأنثى يبقى هو ذاته سواء في الزنا أو النكاح الشرعي. وعلينا أن نعي أن الانسان لا يحمل أوزار من كان سبب وجوده البشري، وأن من يعير إنساناً بأنه لقيط، أو ابن زنا، هو انسان كافر بعدالة الله كافر بتعاليمه.

- ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى * وأن سعيه سوف يرى ﴾ النجم ٣٩، ٤٠.

- ﴿ وإبراهيم الذي وفى * ألا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ النجم ٣٧، ٣٨.

فإذا قامت محاسبة الناس على الألقاب والأحساب والأنساب، فهذا كفر بيوم الحساب الآخر، يوم يقوم الناس لرب العالمين، فلا أحساب ولا أنساب، وكل إنسان مسؤول عن نفسه.

- ﴿ فإذا جاءت الصاخة * يوم يفر المرء من أخيه * وأمه وأبيه * وصاحبه وبنيه ﴾ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ﴿ عبس ٣٣ - ٣٧ .

٢ - في حالة وجود أطفال دون الثانية من العمر توفي والداهم في حادث أو حرب أو كارثة، وكان الأبوان الوالدان معروفين من قبل المجتمع، تستطيع أي عائلة أن تتبنى أحدهم، طالما مازال لم يدخل مرحلة الوعي، فيصبح للطفل عائلتان من المحارم، إذ بعد أن يكبر ويعي أبويه الجديدين، عليهما أن يخبراه عن عائلة والديه المتوفيين، لتدخل في دائرة محارمه. أما من حيث الإرث، فقد ورث الأطفال عند وفاة والديهم ولو كانوا صغاراً، ثم يدخلون في دائرة إرث الأبوين الجديدين (وورثه أبواه) + ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾. وهذان هما الخططان الرئيسيان للتبني، ويمكن أن تنفرع عنهما حالات خاصة.

أما حالات وفاة أحد الوالدين الأبوين مع بقاء الآخر، فلا تدخل في التبني إلا ضمن شروط التبني المذكورة أعلاه.

١ - حالة وفاة الأب الوالد مع بقاء الأم الوالدة على قيد الحياة : وهذه هي حالة اليتيم. فاليتيم هو فاقد الأب. وقد يكون دون سن الفصال، أو دون سن الرشد كما في قوله تعالى ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده .. ﴾ الأنعام ١٥٢ . وقوله تعالى ﴿ وأما الجدار فكان لفلان فلان يتيمن في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغا أشدهما .. ﴾ الكهف ٨٢ .
ونجدنا في حالة فقد الأب هذه أمام أربعة احتمالات فرعية :

الاحتمال الأول : الأيتام كلهم فوق سن الفصال ودون مرحلة (حتى يبلغ أشده)، وهنا التبني لا يجوز. وتحل التعددية الزوجية المشككة لأن الله أباح تعدد الزوجات من أجل الأيتام ورعايتهم، فلألم الوالدة الأرملة أن تتزوج، شرط أن يبقى أولادها معها، وعلى الزوج أن يرعاهم رعايته لأولاده وينفق عليهم، وتكون له بذلك حرمة الوالد دون إرث أي لا يرثهم ولا يرثهم، وإذا كان عندهم أموال، ينفق عليهم من أموالهم، وعلى نفسه بالمعروف.

الاحتمال الثاني : الأيتام كلهم دون سن الفصال. هنا للأرملة أن تتزوج (التعددية الزوجية)، على أن يبقى أولادها معها، أو أن تتزوج رجلاً غير متزوج، على أن يبقى أولادها معها، وللزوج الجديد أن يتبنى أولادها حتى لو كان عنده أولاد، ويرثهم ويرثونه، إذا رغب هو ورغبت الأم بذلك. ليصبح لدى الأولاد عائلتان من المحارم، عائلة الوالد المتوفى، وعائلة الأب المتبني.

الاحتمال الثالث : الأيتام قسمان، قسم دون سن الفصال، وقسم تجاوزها. أما من تجاوزها فلا يجوز تبنيه، وأما من هو دونها فيجوز تبنيه على أن تقبل الأم، تماماً كما ورد في الاحتمال الثاني.

الاحتمال الرابع : الأيتام كلهم فوق سن الفصال وسن الرشد. هنا الأولاد لا يعتبرون أيتاماً أصلاً، والأم أرملة فقط.

٢ - حالة وفاة الأم الوالدة مع بقاء الأب الوالد على قيد الحياة.

فاقد الأم / اللطيم، فاقد الأم والأب/ العجسي. ففي هذه الحالة يمكن للأب أن يتزوج فتصبح زوجته الجديدة من محارم أولاده وليس لها إرث منهم و لها بر إذا شاركت في تربيتهم. أما فاقد الأم والأب فيمكن تبنيه إذا كان دون سن الفصال ويصبح له عائلتان إذا كان الأبوين معروفين وإلا فهو لقيط.

ثمّة أمر نختتم به بحثنا، لا يجب أن يغيب عن بالنا أبداً، هو أن الانسان لا يمكن أن يكون له إلا أم واحدة لها الارث والحرمة والبر معاً، قد تكون الوالدة وقد لا تكون، فإذا كانت الأم هي الوالدة صاحبة البويضة والرحم والفصال والرضاعة، كان للانسان أم واحدة ووالدة واحدة هي المحرمة الوحيدة. أما إذا لم تكن والدته، فهي أمه التي وعاماها عندما دخل دائرة الوعي، وتدخل في المحارم والارث والبر.

٣- النكاح والإلقاح

يعتبر التمييز بين النكاح والإلقاح من الأهمية بمكان، لأننا انطلاقاً منه يمكن أن نعرف: الزواج - ملك اليمين - الزنا - المحارم.

النكاح هو عملية اتصال جنسي بين ذكر وأنثى بالغين جنسياً (رجل وامرأة)، بغض النظر عن كون النكاح بعقد شرعي (زواج) أو بدون عقد شرعي (فاحشة). يسبق هذه العملية ويتخللها، عرض لعواطف الود والحب المتبادلة بين طرفي النكاح. ولهذا، فهو ليس مجرد اتصال جنسي، بل هو اتصال عاطفي أيضاً. وهذا هو الشكل الكامل للنكاح.

فإذا اقتصر النكاح على الاتصال الجنسي الجسدي بموافقة الطرفين فهو فاحشة وإن كان علناً (أربعة شهداء) فهو زنا، وإذا كان مقابل مال أي بدون أي عواطف فهو بغاء، وإذا اقتصر على عواطف الود والحب دون اتصال فهو الحب العذري.

والنكاح بشكله التام حب غير عذري، أي هو حب وعواطف بين ذكر وأنثى بالغين، يبلغ ذروته بالاتصال الجنسي، وهذا من أعظم هبات رب العالمين لعباده، وهو من الطيبات.

أما الإلقاح فعلمية تتم حين يقوم الحيوان المنوي المذكر الناضج بتلقيح البيضة الأنثوية الناضجة، فيتشكل الجنين نتيجة لهذا الإلقاح في رحم الأم بشكل آلي، بغض

النظر عن طريقة وصول الحيوان المنوي المذكر إلى البيضة الأنثوية، أهى بالنكاح أم بدون نكاح، وبغض النظر عن كون النكاح زواجاً شرعياً أم فاحشة.

التقدم في علوم الجينات (المورثات) والجنين، والمعلومات الطبية لآلية الجنس عند الرجل والمرأة، أعطانا معارف لم تكن متوفرة من قبل عند الفقهاء تمكنا معها من الفصل بين مفهوم النكاح ومفهوم الإلقاح. فنحن نفهم اليوم كيف يمكن أن يحصل الإلقاح دون نكاح، ودون أي اتصال جنسي بين الرجل والمرأة، بل دون أن يعرف أحدهما الآخر. ونفهم أن مسألة المروءة والشهامة وصون العرض، كما هي بشكلها الشائع في المجتمعات العربية والاسلامية، مسألة تتمركز حول النكاح وليس حول الإلقاح. ونفهم قوله تعالى حين يقول عز من قائل ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين﴾ النور ٣. فهو إنما يتحدث عن جانب النكاح الجنسي كعملية اتصال جسدي، وليس عن الإلقاح. ونفهم أخيراً أن النكاح، أينما ورد في التنزيل الحكيم، فهو يرد في مقام الجنس والعلاقات الجنسية الجسدية، شرعية بعقد أم غير شرعية بفاحشة. ونستنتج من هذا كله أننا في العلاقات الجنسية أمام ثلاثة احتمالات:

- ١ - نكاح مع إلقاح.
- ٢ - نكاح دون إلقاح.
- ٣ - إلقاح دون نكاح.

ننتقل الآن لنشرح باختصار آلية الجنس والإلقاح عند الرجل والمرأة من الناحية البيولوجية، لنمضي بعدها في توضيح منعكس هذه العلاقة على الجانب الاجتماعي. يتألف الجهاز الجنسي عند المرأة من الفرج والمهبل، بينما يتألف الجهاز التناسلي لديها من الرحم والمبيضين. والجهازان منفصلان عند المرأة فصلاً كاملاً. أي أن المرأة التي أجرت عملية جراحية، تم فيها انتزاع المبيضين والرحم بكاملهما، قادرة على الاتصال الجنسي والاستمتاع به، كما لو كانا موجودين.

إن فهمنا اليوم لانفصال الجهاز الجنسي عن الجهاز التناسلي عند المرأة جعلنا نفهم إمكانية الاحتمالات الثلاثة المذكورة أعلاه، وأصبح من الثابت لدينا وجود إلقاء بدون نكاح ونكاح بدون إلقاء، الأمر الذي لم يكن بوسع الأولين أن يفهموه، أو حتى يتصوروه. إذ لما كان الفرج والمهبل الطريق الوحيدة للرحم والمبيضين، أي أن الطريق الوحيدة للإلقاء هي النكاح، فقد كان بوسعهم أن يتصوروا نكاحاً دون إلقاء، لمعرفتهم بالعقم والعقر، أما الإلقاء دون نكاح، فكان خارج حدود تصوراتهم ومعارفهم.

آلية الجنس عند المرأة، مرتبطة بجهازها الجنسي، فالشهوة الجنسية عندها مرتبطة بالفرج وبالغدة النخامية في الدماغ. أما آلية التنازل عند المرأة، فمرتبطة بجهازها التناسلي (المبيضين والبوقين والرحم)، الذي يعمل لإرادياً بعيداً عن الوعي، حيث يقوم المبيضان بتوليد البويضات، وتستبدل قديمها شهرياً ببويضات جديدة جاهزة للإلقاء.

هذه الحقيقة العلمية التي أصبحنا نعرفها اليوم، جعلتنا نفهم أن الاتصال الجنسي والشهوة الجنسية عند المرأة، تكمن في فرجها ودماغها (في تكوينها الجسمي كأثني ونضوجها النفسي). ونفهم أن المرأة بالاتصال الجنسي لا تستمتع إلا إذا كانت راغبة بذلك، أي أنها لا يمكن أن تستمتع بالرجل جنسياً إلا إذا دخل في وجدانها، وأن بإمكانها ممارسة الجنس والاتصال الجسدي دون أن تستمتع به (البغاء). ونفهم أخيراً أن هذه الميزة بالخلق، هي من أكبر الأسلحة التي زود بها الخالق سبحانه المرأة، لتحصن فرجها وتحفظ عفتها.

ونستنتج من هذا كله أن الإحصان هو للفروج فقط، وأن المرأة تكون محصنة بإحدى طريقتين :

١- الإحصان بالنكاح الشرعي، مع رجل يحصن فرجها بنكاحه لها (الإحصان الموضوعي).

٢- الاحصان بالإرادة، وهو الذي نسميه اليوم "العفة" (الاحصان الذاتي)

تعمل آلية الجنس عند الرجل بشكل أوتوماتيكي لإرادي بين الغدة النخامية والخصيتين لتوليد الحيوانات المنوية (البذور) آلياً وتخزينها في الحويصل المنوي. فحين تمتلئ هذه الحويصلة، تتولد الحاجة إلى تفريغها، مما ينتج عنه الهيجان الجنسي والانتصاب بأمر آلي من الغدة النخامية نتيجة زيادة التروية الدموية في الجهاز التناسلي عند الرجل (عضو الذكورة). والذكر في حالة الهيجان هذه يفقد السيطرة على نفسه، ولا يهيمه إلا اللقاء مع أنثى، أي أنثى، يفرغ عندها مغزونه، أي أن الرجل يتمتع بالاتصال الجنسي مع أي أنثى أحبها أم لم يحبها حلالاً أم حراماً عن طريق البغاء أو الحب. فإذا لم يتح له ذلك، تم التفريغ بطرق أخرى (الاحتلام أو الاستمناء)، ولعلاقة لإرادته الواعية بذلك. نقول هذا، ونحن نتذكر بعض ماتناقله العجائز في مجالسهن "حين يأتي المسا .. تتساوى كل النساء" و "حين يشتعل في الرجل الجمر .. تتساوى عنده القرعاء مع أم الشعر". بينما هذه غير موجودة عند المرأة، فعند المرأة لا تتساوى الذكور حتى لو طلبت الجنس.

من هذا كله، نصل إلى تمييز الحالات التالية عند الرجل :

١- القدرة على النكاح والإلقاح. وهي حالة اكتمال الجهازين الجنسي والتناسلي، واكمال عملهما بعيداً عن كل علة أو طارئ أو مرض.

٢- القدرة على النكاح دون الإلقاح. وهي حالة اكتمال الجهاز الجنسي، وإصابة الجهاز التناسلي المولد للحيوانات المنوية بمرض ما، كأن تكون الحيوانات المنوية ضعيفة غير قادرة على الإخصاب لأسباب مرضية عديدة، فالرجل هنا قادر على النكاح، عاجز عن الإلقاح والإنجاب. أو هي حالة الرجل المخصي بعد سن البلوغ والنضج الجنسي.

٣ - القدرة على الإلقاح دون نكاح. وهي عكس الحالة السابقة، أي حالة اكتمال الجهاز التناسلي، وإصابة الجهاز الجنسي بمرض أو طارئ. كأن تعمل الخصيتان بشكل سليم في إنتاج البذور، مع وجود ما يمنع الانتصاب في عضو الذكورة، مما ينفي القدرة على الجماع، وبالتالي وصول الحيوانات المنوية إلى حيث يجب أن تصل. وهذا حال العينين. أو مع عدم وجود عضو ذكورة على الإطلاق، وهذا حال المجرب.

٤ - العجز عن النكاح والإلقاح. وهي حالة لا تحتاج إلى مزيد تفصيل.

وننتقل بعدها إلى تمييز الحالات التالية عند المرأة :

١ - القدرة على النكاح والإلقاح.

٢ - القدرة على النكاح دون الإلقاح. وهي اكتمال الجهاز الجنسي (الفرج) وإصابة أحد قسمي الجهاز التناسلي، أو كليهما، بمرض أو طارئ (المبيضين والبوقين والرحم)، ونميز هنا فروعاً أربعة:

أ - إصابة المبيضين، وفقدانها القدرة على توليد البويضات التي تحتضن الحيوان المنوي الذكر، مع سلامة الرحم.

ب - إصابة الرحم، وفقدان القدرة على احتضان الجنين، مع سلامة المبيضين.

ج - إصابة الأفتية (البوقين) مع سلامة المبيضين والرحم.

د - إصابة المبيضين والرحم معاً.

وننظر في الفروع الأربعة، فإذا كانت الإصابة قابلة للشفاء، فالمرأة عاقر. وإذا

كانت غير قابلة للشفاء، فالمرأة عقيم. وقرأ معي قوله تعالى :

- ﴿ قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً .. ﴾ مريم ٨.

- ﴿ فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه .. ﴾ الأنبياء ٩٠.

- ﴿ فاقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم ﴾ الذاريات ٢٩ .
- ﴿ قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب * قالوا أتعجبين من أمر الله .. ﴾ هود ٧٢، ٧٣ .

فزكريا يدعو ربه يطلب ولدًا يرثه، لكن امرأته عاقرة، أي فيها عارض من مرض أو غيره يمنعها الإنجاب، ثم نفهم أن هذا العارض قابل للشفاء بدليل قوله تعالى بعد أن يستجيب له ﴿ .. وأصلحنا له زوجه .. ﴾ .

أما امرأة إبراهيم فقد وصفت نفسها بالعجوز العقيم. ونفهم أن السن له علاقة بالعقم، ولعلاقة له بالعقر، فنحن لانقول عجوز عاقرة. ونفهم أن العقر قابل للشفاء، أما العقم بسبب السن أو غيره فليس قابلاً للشفاء، ومن هنا أتى عجب امرأة إبراهيم. فالعقم بسبب العجز والشيخوخة قانون طبيعي ميرم، وعجيب عندها أن تلد وهذا القانون قائم سار، فجاء جواب الرسل شافياً كافياً مقنعاً ﴿ أتعجبين من أمر الله ﴾، أي تعجبين ممن خلق الزمن أن يوقفه .. ومن خلق القوانين أن يعطلها .. ومن خلق الخلق أن يعيده كما كان أول مرة ٩ .

كانت امرأة زكريا في سن مازالت فيه تستطيع الإنجاب، ومازال لديها دورة طمث شهرية، وأمورها طبيعية، لكنها عاقرة تحتاج إلى علاج، فأصلحها له تعالى. أما امرأة إبراهيم فقد تجاوزت سن الحيض وتوليد البويضات، وأعقمت مبايضها الشيخوخة التي طالت حتى رقيقها في الإخصاب ﴿ وهذا بعلي شيخاً ﴾، فهي عقيم لاينفع فيها علاج ولا إصلاح، ولا بد لها من "أمر إلهي" يخرج بها من قانونية الوجود.

ونفهم أن المرأة العاقرة قابلة للنكاح، لكن لديها ما يمنع الإلقاح. وأن المرأة العقيم قابلة للنكاح، غير قابلة للإلقاح البتة. ونستنتج من هذا كله أن العقر هو عدم الإنجاب المؤقت، وأن العقم هو عدم الإنجاب النهائي. وأن المرأة التي تبيض لكن رحمها لايجمل الجنين عاقرة، وأن المرأة التي لا تبيض عقيم ولو كان رحمها سليماً.

بعد هذه المقدمة في آلية الجنس والتناسل عند الرجل والمرأة، نأتي لتعريف نكاح الزواج.

النكاح عملية اتصال جنسي لها غايتان. الأولى إرواء الشهوة والتماس المتعة، والثانية المحافظة على النوع. فإذا التقى رجل وامرأة في عملية نكاح، توفرت فيها الغايتان (المتعة والإنجاب)، فهذا هو الزواج الذي يلزمه ميثاق زوجية وعقد نكاح.

وميثاق الزوجية وعقد النكاح ميثاق وعقد لهما طرفان، زوج (رجل ذكر بالغ) وزوجة (امرأة أنثى بالغة). ينظم العلاقة بين هذين الطرفين اللذين عقدا نية على العيش معاً، محققين غايتين، الاحصان بإرواء الشهوات وتشكيل أسرة بالإنجاب. فيصبح نكاحهما، أي اتصاليهما الجنسي الجسدي، شرعياً. ولقد أطلق التنزيل الحكيم مصطلح "زوج" على الذكر والأنثى، وأطلق مصطلح "الأزواج" على الذكور والاناث في قوله تعالى :

- ﴿وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ..﴾ البقرة ٣٥.
- ﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها ..﴾ الأعراف ١٨٩.
- ﴿عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً ممنكن ..﴾ التحريم ٥.
- ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ..﴾ البقرة ٢٣٢.

وهذا العقد لا يصح، أي لا يسري مفعوله، إلا بحصول النكاح، ولو لم يحصل الإلحاق. ويبقى العقد سارياً طالما أن طرفيه في عافية جنسية والنكاح قائم، ولو لم يحصل الإلحاق. أما إذا لم يقع نكاح مطلقاً، سقط العقد ولم يعد له أي معنى.

ينعقد ميثاق الزوجية وعقد النكاح كما قلنا، بين طرفين يرغبان بتشكيل أسرة معاً (زوجين) ثم (والدين)، وهدفه النكاح مع نية النسب والصهر. فإذا تبين بعد ذلك

عدم قدرة أحد طرفي العقد، أو كليهما أحياناً، على الإلقاح والإنجاب، مع القدرة على النكاح، أتى التبني ليحل عدداً من المشاكل دفعة واحدة. فهو يحفظ روابط الود والمحبة بين الزوجين، ويجنب الزوج تبعات الطلاق، ويحفظ الروابط متينة بين أسرتي الزوج والزوجة، التي قد تتأثر أو تنفصم بالطلاق، ويحقق للزوجين المتحايين حلم تشكيل عائلة وأسرة. ويبقى الهدف الأول للتبني (القائم على فصل النكاح عن الإلقاح)، هو إتاحة الفرصة أمام الزوجين لتشكيل عائلة وأسرة.

قلنا أن أساس العلاقة الزوجية بين الرجل والمرأة (الزوج والزوجة) هو:

١ - النكاح (الجنس).

٢ - الود والرحمة (الحب).

فإذا اختل أحد هذين الشرطين، كان ذلك مبرراً كافياً للطلاق. ونفهم أن الطلاق مبرر في حال التوقف عن النكاح بين الزوجين لسبب طارئ قبل سن الشيخوخة (مرض/سجن/فقدان) ، أو عدم وقوعه أصلاً، وأنه مبرر في حال انعدام الود والرحمة والحب بينهما، أما في حال عدم قدرة أحد الطرفين على الإنجاب، فالطلاق ليس مبرراً أبداً. وهنا قبل اللجوء إلى التبني، يتم فصل النكاح عن الإلقاح، في الحالات التالية، مع ملاحظة أننا نستخدم هنا لفظ "الزوجة" و "الزوج" وليس "المرأة" و "الرجل" لأن الحديث يجري عن زوجين يهدفان أساساً لتكوين أسرة:

١ - إذا كان المبيضان عند الزوجة قادرين على إنتاج البيضة، لكن رحمها غير قادر على الحمل. تؤخذ البيضة وتلقح بخارج رحم الزوجة بإلقاح الزوج (طفل الأنابيب)، ثم يتم استئجار امرأة تقبل أن تحمل الجنين في رحمها. ورغم أن المرأة المستأجرة لم تتعرض لنكاح ولا لإلقاح، إلا أن التنزيل الحكيم يعتبرها أمّاً حاضنة للجنين. وذلك في قوله تعالى: ﴿.. هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم ..﴾ النجم ٣٢.

وحكم الأم الحاضنة في هذه الحالة كحكم الأم المرضعة. فالمرضعة أم بحسب التنزيل الحكيم في قوله تعالى : ﴿ .. وأمها لكم اللائمي أرضعنكم .. ﴾ النساء ٢٣ تدخل في دائرة المحارم، لكنها لا تدخل في الإرث والبر. وتتقاضى أجراً كالمرضعة تماماً. وعلى الطفل الذي حملته أن يتعرف عليها بعد أن يكبر، ليعي أنها من محارمه، وأن أولادها إخوته وأخواته، وأن إخوتها أحواله. وهذا يقتضي أن تكون الأم الحاضنة معروفة غير مجهولة، كالأم المرضعة تماماً. وذلك ميسور محقق، باعتبارها تحتاج إلى مستشفى وإجراءات من السهل ضبطها وتسجيلها. حتى أن التعرف على الأم الحاضنة، في ضوء ماذكرنا، أسهل كثيراً من التعرف على الأم المرضعة. فإذا توفيت الزوجة صاحبة البيضة، خلال فترة الحمل والوضع لسبب ما، واستمرت الأم الحاضنة في رعاية الوليد بعد ولادته، بحيث وعاما الطفل بعد سن الفصال كام، صارت هي الأم ودخلت دائرة المحارم وإبداء الزينة والإرث والبر.

ونفهم من هذا كله، أن الأم الحاملة الحاضنة للجنين، يمكن أن تكون أي امرأة أخرى لاعلى التعيين، حتى لو كانت من أقارب الزوج (أمه أو أخته) أو من أقارب الزوجة (أمها أو أختها)، طالما أن حمل الجنين في الرحم لم يرافقه نكاح ولا إلقاء.

فالأم : هي المرأة التي وعى الطفل أنها أمه، عندما تشكلت لديه دائرة الوعي. وهي الوارثة والمحرمة وصاحبة الحق بالبر حية و ميتة، بغض النظر أخرج من رحمها وليداً أم لم يخرج ، أي بغض النظر عن أنها والدة.

والأب : هو الذكر الذي وعى الطفل أنه أبوه، عندما تشكلت لديه دائرة الوعي. وهو الوارث وصاحب الحق بالبر حياً أو ميتاً، بغض النظر أكان الوليد من بذرته أم لم يكن، أي بغض النظر عن أنه والده.

فوعي الطفل هو صاحب الحق الوحيد في تحديد الأب والأم، ولم يعط سبحانه هذا الحق لأحد غير الطفل، صاحب العلاقة المباشر، للكبار، ولللقهاء، ولا حتى للرسول الأعظم نفسه (انظر قصة زيد بن حارثة).

٢ - إذا كان رحم الزوجة قادراً على حمل الجنين، لكن مبيضيها لا يعملان، أو أنها تعمل وتعطي بيضات ضعيفة. في هذه الحالة يمكن الحصول على البيضة من امرأة أخرى. ولكن ليس من أية امرأة أخرى لاعلى التعيين.

هناك نوعان من المحارم وجدتهما في التنزيل الحكيم. الأول محارم نكاح وإلقاح، كالأُم والوالدة والأُم الحاضنة والأُم المرضعة، أي أن كل امرأة وصفها التنزيل الحكيم بالأُم، فهي محرمة نكاحاً وإلقاحاً. فالمحارم المذكورين في (النساء ٢٣) محارم نكاح وإلقاح، ولا يجوز للزوجة أخذ بيضة منهن، تلقحها من زوجها، ثم تحمل الإلقاح في رحمها. أي يجب أن تكون صاحبة البيضة غريبة خارج هؤلاء الأقارب. وقد عرفنا الآن، بفضل علم هندسة المورثات، الأهمية الكبرى لذلك، لما له من أثر في الجينات الوراثية وتشوه النسل. في هذه الحالة، صاحبة البيضة ليست أمّاً، لأنها لم تحمل ولم ترب ولم ترضع، وليس لها حرمة ولا ير ولا يرث. وسيان عرفت بعد ذلك أم لم تعرف.

٣ - إذا كان رحم الزوجة عاجزاً، ومبيضاها عاجزين، بسبب المرض أو السن أو أي سبب آخر. فليس من حل لهذه الحالة إلا بالتبني (اتخاذ الولد). ولا مانع يمنع الزوجين في الحالتين الأولى والثانية من اللجوء إلى التبني، والإعراض عن استئجار الأرحام واستعارة البيضات، فهذا أمر يتبع الظروف الاجتماعية والاقتصادية والصحية التي يعيشها الزوجان.

أما في حالة أن الزوج (الرجل) هو السبب في عدم الإنجاب، كأن يكون قادراً على النكاح، عاجزاً عن الإلقاح، مع وجود حب وود بينه وبين زوجته، ونية صادقة لتشكيل أسرة، فلدينا الحلول التالية :

- ١ - النبي (اتخاذ الولد)، وقد شرحنا شروطه.
- ٢ - أن يؤخذ حيوان منوي من ذكر مجهول غريب، يشترط فيه ألا يكون من محارم النكاح والإلقاح بالنسبة للزوجة. كان يكون أخواها أو أبوها أو عمها، أو أي من ذكرت آية النساء ٢٣.

قد يسأل سائل عن معنى قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف، إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً﴾ النساء ٢٢. نقول إن هذه الآية هي التي تدعوننا إلى التفريق بين النكاح والإلقاح. فقد فصلها تعالى عن سياق ما بعدها من تحريم النكاح والإلقاح في آية مستقلة، ليذكر صراحة أن النساء اللواتي نكهنن الآباء، من محارم نكاح حصراً. وتذكرنا ألفاظ خاتمة الآية بالزنا في قوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ الاسراء ٣٢. ونفهم أنه تعالى يعتبر الزنا عموماً فاحشة، ويعتبر الزنا بمن نكح الآباء من النساء فاحشة ومقتاً. حتى أننا نستنتج من الآية، عمومية النكاح، سواء أكان شرعياً بعقد، أم زنا بدون عقد. ونفهم أن الأب الذي يزني بامرأة، يرتكب فاحشة الزنا، أما الابن الذي يزني بامرأة نكحها أبوه، نكاحاً شرعياً أم غير شرعي، فيرتكب الفاحشة الممقوتة.

لهذا، ورد التحريم مطلقاً في قوله تعالى ﴿حرمت عليكم أمهاتكم .. الآية﴾ النساء ٢٣، ليشمل التحريم الإلقاح مع النكاح، ولم يخص النكاح كما خصه في الآية التي سبقت.

ولابد هنا من التنويه، بأن أي حل يتم اختياره، يحفظ للزوجين ودهما وجههما، ويوفر لهما فرصة تشكيل أسرة، يجب أن يتم عن تراض بينهما معاً. فالتراضي أساس الاسلام. على أن يأخذنا باعتبارهما، ما أمكن، الأعراف الاجتماعية والحالة الاقتصادية. ولكن إذا تبين أن الأعراف الاجتماعية تحرم ما لم يحرمه الله، فنبهنا أولى، لتفادي تحطيم علاقة الود والرحمة بين زوجين، يتوقان إلى تشكيل أسرة وعائلة.

في الحالة الطبيعية، عندما يكون الزوجان قادرين على النكاح والإلقاح، يقع البعض في ترك الحبل على الغارب بالإنجاب. وهنا يجب تحديد النسل، وعقلنة الإنجاب. ولما كانت مسؤولية الأبوين المادية والمعنوية، كبيرة جداً في تربية الأولاد، وكانت الزيادة غير المعقولة في عدد الأولاد تمنع الأبوين من استكمال العديد من الجوانب الأساسية للتربية، كالغذاء والدواء واللباس، فإن من الطبيعي أن يتم البحث عن وسائل لتحديد النسل، التي تتلخص بموانع الحمل والاجهاض.

أما موانع الحمل، فوسيلة لاتقبل سلامتها النقاش، من حيث الحلال والحرام. فمنع الحمل بالعزل أو بطرق أخرى، أمر يخص الزوجين، فيقرانه ويختاران أفضل الحلول له، ولاداعي لسؤال أحد عن حلية ذلك أو حرمة.

وأما الإجهاض، فمسألة اجتماعية بحتة، لأن إجهاض الجنين قبل اكتمال نموه، أمر لاينطبق عليه قوله تعالى ﴿ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ..﴾ وقوله تعالى ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ..﴾ وقوله تعالى ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾. والمتأمل في الآيات، يجد الجواب واضحاً، فالولد لا يكون ولداً إلا بعد الولادة، والنفس لاتصير نفساً إلا بعد أن تتنفس. ومن هنا نرى جواز الإجهاض قبل اكتمال الجهاز العصبي لدى الجنين (الدماغ) مع مراعاة الوضع الصحي طيباً للحامل.

أما القول بأن موانع الحمل والإجهاض حرام، من باب أن الله هو الرزاق، فهذا ليس عندنا بشيء، لأنه سبحانه لم يشترط رزق عباده بعدد أولادهم. فمن يكتفي بولدين له رزق ولدين، ومن عنده عشرون فله رزق عشرين. وبمعنى آخر، إن الله تعالى لم يربط الرزق بتحديد النسل وإطلاقه، ولم يفتح باب الرزق لمن يفتح باب الإنجاب على مصراعيه، ولم يفلقه في وجه من يرغب بتحديد النسل والإنجاب.

فقوانين الرزق الصارمة التي أقام نواميسها الخالق الأعظم، تربط الرزق بالعمل والانتاج والكفاءة، ورسوله الكريم يأمرنا انطلاقاً من هذه القوانين بأن نعقل ثم نتوكل، وتحديد النسل كما نراه ليس إلا "عقلنة للإيجاب".

نتقل بعد هذا إلى قوله تعالى ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾، إما يلغى عندك الكبير أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً * واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ﴿ الاسراء ٢٣، ٢٤. ونقف بالتحديد عند قوله تعالى ﴿إما يلغى عندك الكبير أحدهما أو كلاهما﴾.

يذهب البعض في فهم هذه العبارة من الآية، إلى أن الانسان مأمور ببر والديه معاً إن بلغا عنده الكبير، وبر أحدهما إن كان الآخر متوفى. وهذا عندنا ليس بشيء، لأن الانسان مأمور ببر والديه وأبويه أمواتاً وأحياء. والدعاء لهما بالمغفرة والرحمة خمس مرات يومياً في كل قعود أخير من كل صلاة، خير دليل على هذا البر، في الحياة وبعد الممات، كما أن في صلة الرحم وجهاً واضحاً من وجوه بر الوالدين والأبوين بعد وفاتهما.

نحن نرى في العبارة إشارة إلى احتمال وجود أب فقط دون أم، أو إلى وجود أم فقط دون أب، وهذا ليس مستحيلاً في الواقع. ونرى أن هاتين الحالتين لا تظهران إلا مع التبني.

١ - حالة الأب (الوالد) فقط. وهذه حالة رجل لديه علة تمنعه من النكاح (العنين والمجبوب) وتمنعه من الإلقاح (المخصي). ولقد عرف الطب أشكالاً عديدة، منها الخصية المهاجرة، وضمور عضو الذكورة داخل أربطة البطن. حيث يتم اللجوء إلى العمل الجراحي لتحريرها، وليستعيد بعدها الانسان قدرته على النكاح والإلقاح.

فلتصور رجلاً من هذا النوع، يتوق إلى تشكيل أسرة (دون زواج طبعاً لأنه لا يستطيعه)، قام بتبني لقيط دون الثانية من عمره. ثم كبر الوليد ودخل الرجل في دائرة وعيه كآب. في هذه الحالة يدخل الأب دائرة المحارم والإرث والبر، ويصبح له حكم الوالد الذي تنص عليه آية الإسراء ٢٣. وهذا يختلف تمام الاختلاف عن الوليد الذي كبر، وفي دائرة وعيه والد متوفى، فهذا لا يتبنى.

٢ - حالة الأم (الوالدة) فقط. وهذه حالة امرأة عانس لم تتزوج، أو أرملة أو مطلقة لم تنجب أولاداً، ثم بلغت سن اليأس، وفاتها الحيض نهائياً وهي بدون ولد. بمعنى آخر، هذه حالة امرأة وحيدة قادرة على النكاح وغير قادرة على الإلقاح. فلتصور امرأة من هذا النوع، قررت أن تشكل أسرة دون زواج، فقامت بتبني لقيط دون الثانية من العمر، وتكفلت بتربيته وتنشئته. ثم كبر الوليد ودخلت المرأة في دائرة وعيه كأم. في هذه الحالة تدخل دائرة محارم الوليد وإرثه وبره، وتصبح مشمولة بقوله تعالى في الإسراء ٢٣، ٢٤.

٣ - أما المرأة غير القادرة على النكاح، فقد أفرد لها سبحانه آية خاصة بها في قوله تعالى ﴿والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ..﴾ النور ٦٠.

هذه الحالة هي حالة المرأة غير القادرة على النكاح، ولا علاقة أبداً للسن بالقدرة على النكاح. فانقطاع الحيض بداعي السن له علاقة بالإلقاح، لكنه لا يمنع النكاح. فقد يمنع النكاح شلل نصفي مثلاً، عند شابة لم تبلغ سن اليأس. فهذه من اللاتي لا يرجون نكاحاً، ليس لأنها لا تريد، بل لأنها لا تستطيع. ولها إن كانت قدراتها المالية تساعدتها، أن تتبنى طفلاً دون الثانية من العمر، تدخل دائرته ويدخل دائرتها في الإرث والحرمة والبر.

وهكذا نرى كيف أعطى الله سبحانه كل المجالات والامكانيات للانسان
الراغب في تربية الأولاد، والتوافق إلى تشكيل أسرة، أن يحقق رغباته بالتبني. وكيف أنه
سبحانه لم يمنع أحداً أو يحرم أحداً أو يفرض على أحد أن يعيش وحيداً محروماً من
الأبوة والأمومة، فتبارك الله رب العالمين.

إن من المنطقي بعد أن استكملت بحث الإلقاح دون نكاح، أن نتقل إلى الشق
الآخر المقابل، وهو جانب النكاح دون إلقاح. غير أننا نتوقف لتلقي الضوء على مفهوم
الأخ والأخت والابن والابنة والأبناء والبنين والبنات في التنزيل الحكيم.

٣- الأخ والأخت

الأخ : الواو والخاء والحرف المعتل، كلمة تدل على سير وقصد. وهذا وخي فلان، أي
سمته (ابن فارس ج ٦ ص ٩٥). ونمسك بهذا الخيط لنصل إلى أن التوخي هو البحث
والالتزام بالحقيقة في الأمور والظواهر، أي هو القصد الواعي. ونرى أن الأخ والأخت
لا يخرجان عن هذا المعنى. فقد ورد مفهوم الأخوة في التنزيل الحكيم بمعناه الواسع العام
بقوله تعالى :

- ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ .. ﴾ الحجرات ١٠ .
- ﴿ إِنَّ الْمُبْلِسِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ .. ﴾ الاسراء ٢٧ .
- ﴿ .. أَيْبَابُ أَحَدِكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ .. ﴾ الحجرات ١٢ .
- ﴿ .. فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا .. ﴾ آل عمران ١٠٣ .
- ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ الحجر ٤٧ .

ونلاحظ في هذه الآيات أن مفهوم الإخوة والإخوان لا يعني أبداً جمع الأخ المحرم
أو الأخ الذي يرث، أي أنه لم يرد بالمعنى الأسري للأخ والأخت، إنما بمعنى أن

الإخوة يتوخى بعضهم بعضاً في الحسن كقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ أو في القبيح كقوله تعالى ﴿ إِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ ﴾.

كما وردت كلمة أخ في التنزيل الحكيم بمعنى التوحي والقصد في الهوى والإيمان بقوله تعالى :

- ﴿ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ﴾ ق ١٣ .
- ﴿ .. رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ .. ﴾ الحشر ١٠ .
- ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ الأعراف ٦٥ .

وكذلك وردت كلمة الإخوان بمعنى القصد في التربية دون التبني، في قوله تعالى: ﴿ .. فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ .. ﴾ الأحزاب ٥ . وأشار التنزيل الحكيم إلى الأيتام فوصفهم بالإخوان في قوله تعالى ﴿ .. وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ، وَإِن تُخَالُطُوهُمْ فِإِخْوَانِكُمْ .. ﴾ البقرة ٢٢٠ . وانظر في قوله تعالى عن القصاص في القتلى: ﴿ .. فَمَن عَفِيَ لَهُ مِن أُخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّىٰ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ .. ﴾ البقرة ١٧٨ .

ونخلص إلى وجوب التمييز بين الأخ بمعناها الواسع العام، وبين الأخ بمعناها الضيق الذي يقتصر على أخوة النسب وأخوة الولادة. حيث نجد الكلمة بمعناها المحدود الثاني في قوله تعالى:

- ﴿ قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِن قَبْلِ .. ﴾ يوسف ٧٧ .
- ﴿ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَخْتَصِمُ رَأْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ .. ﴾ يوسف ٥ .
- ﴿ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي ﴾ طه ٢٩ ، ٣٠ .
- ﴿ .. وَأَلْقَى الْأَسْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ، قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي .. ﴾ الأعراف ١٥٠ .
- ﴿ .. إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ .. ﴾ النساء ١٧٦ .

- ﴿ .. وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين .. ﴾ النساء ١٧٦ .
- ﴿ لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن .. ﴾ الأحزاب ٥٥ .

والأخت في التنزيل كالأخ والإخوان، وردت بمعنى الأخت في النسب، كما في قوله تعالى:

- ﴿ إذ تمشي أختك لتقول هل أدلكم على من يكفله .. ﴾ طه ٤٠ .
- ﴿ .. وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس .. ﴾ النساء ١٢ .

ووردت بمعنى الأخت في العقيدة والسلوك بقوله تعالى:

- ﴿ قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها .. ﴾ الزخرف ٤٨ .

كما وردت بمعنى الكبر والحجم والمدلول بقوله تعالى:

- ﴿ وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها .. ﴾ الزخرف ٤٨ .

ونلاحظ أن الأخ والأخت والإخوة والأخوات والإخوان، في آيات محارم النكاح ومحارم إبداء الزينة والإرث، تعني كلها النسب.

نتقل الآن لنشرح قوله تعالى:

- ﴿ يوم يفر المرء من أخيه ﴾ عبس ٣٤ .

فقد يظن البعض أن الأخ والأخت مقتصران على النسب، فيسأل : كيف يفر

المرء من أخيه، إن كان وحيداً، أو لم يكن له أخ ؟

وهذا صحيح، لو سحب معنى الأخوة في آيات محارم النكاح والزينة والإرث

على جميع آيات التنزيل الحكيم التي تضمنت هذه الكلمة، وقصره على أخوة النسب. ولكننا لا نجد أي إشكال بعد أن فصلنا أنفسنا كيف استعمل التنزيل مصطلح الأخ

والأخت والإخوة في غير معنى النسب. فالمرء قد يعيش وحيداً لوالديه دون أخ أو أخت، لكنه لا يمكن أن يعيش وحيداً دون إخوة وأخوات بالمعنى الواسع العام. ولقد وقع أحد المستشرقين الألمان، في وهم الخلط بين الأخ والأخت بالنسب، والأخ والأخت في الدين والسلوك والقصد، حين قرأ قوله تعالى:

- ﴿ يَا أخت هَارُونَ مَا كَانَ أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً ﴾ مريم ٢٨.

فأعلن أن القرآن لا يوجد فيه دقة تاريخية. فهارون أخو موسى من أمه، والمسافة الزمنية بينهما وبين مريم تبلغ حوالي ألف عام، وعليه فإن القرآن أخطأ في النسب (ينطلق المستشرق طبعاً من أن القرآن من تأليف محمد). ونقول نحن لهذا المستشرق: إن اللغات الألمانية والفرنسية والإنكليزية والإيطالية تسمي رجل الدين أباً، وتسمي الراهبة أختاً، فهل يفهم مستشرقنا من هذا أن راعي الكنيسة نكح أمهات الناس، فولد له الناس وصار أباهم، وهل يفهم من هذا أن الراهبة قد ولدتها أمه فأصبحت أخته ؟

لقد أوضحنا في صفحاتنا السابقة أن الوالد شيء، والأب شيء آخر، وأن الأخ والأخت في النسب شيء، وفي العقيدة والسلوك والقصد شيء آخر، فإن اعتقد مستشرقنا أن هذا هذا، فذلك شأنه.

ولكن، إن كانت مريم في التنزيل الحكيم ليست أخت هارون بالنسب، فأخته بماذا؟ قد يقول قائل: أخت بالانسانية، أو أخته بالإيمان بالله. نقول: فلماذا هارون بالذات؟ لماذا لم يقل يا أخت موسى، وهو الأدق الأقرب إلى معارف الناس ؟ إن تحديد هارون بالذات، يدلنا على أن ثمة "توخياً" في هارون، وتماماً في السلوك والقصد يجمع بينه وبين مريم .. فما هو؟

إذا عدنا إلى التنزيل الحكيم، ودأب منهجنا دائماً العودة إليه دون غيره، نجده يرصد خبر موسى، بدءاً من الولادة، في قوله تعالى:

- ﴿ وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم .. ﴾ القصص ٧.
ثم يتبعه في نشأته :

- ﴿ ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً .. ﴾ القصص ١٤.

ثم يروي خبر قتله رجلاً من عدوه، وتوجهه إلى مدين هارياً، وزواجه ثم سيره بأهله بعد انقضاء الأجل، ورؤيته للنار، ونزول الرسالة عليه، وتكليم ربه له.

لكننا نجد التنزيل يقدم هارون كأخ لموسى من أمه، بعد نزول الرسالة إلى موسى، أما قبل ذلك فلا ذكر له، كما نفهم من قوله تعالى :

- ﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون .. ﴾ يونس ٧٥.

- ﴿ وأوحينا إلى موسى وأخيه .. ﴾ يونس ٨٧.

- ﴿ ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً ﴾ مريم ٥٣.

- ﴿ واجعل لي وزيراً من أهلي * هارون أخي ﴾ طه ٢٩، ٣٠.

ونجد التنزيل الحكيم يذكر أم موسى، لكنه لا يذكر مطلقاً أباه، أو والده، كما يذكر أن له اختاً، وذلك في قوله تعالى :

- ﴿ وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب .. ﴾ القصص ١١.

ونغضي مع التنزيل الحكيم، لنجد أن موسى وهارون ولدا في وقت كان فيه آل فرعون يستحيون نساء بني إسرائيل ويقتلون أبناءهم. وهذا سبب خوف أم موسى على وليدها. ونفهم أن سبب عدم خوف أم موسى على ابنتها، نابع من أن التقتيل كان يظال أبناء بني إسرائيل وليس بناتهم. لكننا لانفهم أبداً سبب عدم خوف أم موسى على ابنتها الثاني هارون !!

هنا ننتبه إلى أن التنزيل الحكيم ذكر صراحة أن هارون هو أخو موسى من أمه. وهذا يوضح لنا الأساس عند اليهود في اعتبار النسب للأُم وليس للأب.

وحين نطلق في إثبات النسب من رحم الأم وليس من صلب الوالد، يتساوى لدينا الابن الشرعي والابن غير الشرعي طالما الأم واحدة، ويتساوى لدينا وليد الزواج ووليد الزنا. وكان هذا أمراً وارداً عند بني إسرائيل قبل موسى. فالزنا ونكاح المحارم جرى حظره ومنعه أول مرة في رسالة موسى، وكان متروكاً للأعراف. إضافة إلى أن النسب للأب تقدم في سلم الحضارة، فاليتيم هو فاقد الأب في المجتمع المتحضر، وهو فاقد الأم في المجتمعات البهيمية أو المتخلفة حضارياً.

من هنا نستنتج أن أم موسى تعرضت لاستحياء واحد من آل فرعون، وجاء هارون نتيجة لهذا الاستحياء^(١). أما موسى فهو ابن أمه من واحد من بني إسرائيل.

وهذا يفسر لنا سبب خوفها على موسى وعدم خوفها على هارون. ويفسر لنا خوفها من قومها وهجرها لهم. وقدمها على آل فرعون مطمئنة على وليدها هارون. هذا ما حصل تماماً مع مريم وابنها عيسى المسيح. يوم جاءت قومها تحملها. فالقوم يعلمون أنها نقية عذراء لم تتزوج، وكان أول ما خطر ببالهم، أنهم تذكروا ظهور أم موسى وهي تحمل هارون. وهذا سبب وصفهم لها بأخت هارون.

قد يقول قائل: لو أن الأمر هكذا، لكان الأجدر بهم توجيه الخطاب والصفة إلى عيسى المسيح، فهو أخو هارون من هذه الزاوية. نقول: وهل كان قوم مريم يعلمون سلفاً أن المسيح يتكلم في المهد، وأنه سيجيبهم عن سؤا لهم المستنكر، إلا بعد أن أشارت إليه، وقال إنني عبد الله؟

وهذا يفسر لنا قولهم لها ﴿ما كان أبوك امرأ سوء﴾ أي ما كان مقتصباً يستحيي النساء كما استحيا أم هارون. وقولهم ﴿وما كانت أمك بغياً﴾. أي أنهم يعتقدون أن عملية بغاء قد حصلت، ولد نتيجةها عيسى.

(١) - الاستحياء كما نفهمه هو الاغتصاب وليس الزنا. فالاستحياء اغتصاب جنسي يتم دون رغبة أو طلب من الطرف الأثري. أما الزنا فهو عملية جماع رضائية بين طرفين. لكن الحمل والحبل وارد في الحالتين.

وهذا يفسر أيضاً سبب رغبة موسى، في أن يشد الله أزره بأخيه هارون، لما له من مركز عند آل فرعون ودالة عليهم باعتباره منهم. كما يفسر لنا سبب استهداف فرعون لموسى وحده باللوم دون هارون، علماً أننا نتصور أن المتكلم الداعى في مجالس فرعون هو هارون وليس موسى، لقوله تعالى: ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَاناً فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءاً يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ القصص ٣٤. ثم لقوله تعالى: ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾ طه ٣٦.

لقد أثبت التنزيل الحكيم براءة أنبياء وغير أنبياء، ممن اصطفتى من عباده نذكر منهم يوسف ومريم وعائشة، من الفاحشة التي اتهمهم بها أقوامهم. لكننا نلاحظ أن براءة يوسف ومريم كانت براءة رحمانية مادية دامغة، بينما كانت براءة عائشة إلهية نزلت وحياً وإخباراً من السماء. فما هي البراءة الرحمانية وماهي البراءة الإلهية ؟ ونستعين بالله، ونقرأ قوله تعالى :

- ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِيّاً ﴾ مريم ٢٢.
- ﴿ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيّاً مَنْسِيّاً ﴾ مريم ٢٣.
- ﴿ فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيّاً ﴾ مريم ٢٤.
- ﴿ وَهَزِيءَ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُطُ عَلَيْكَ رَطْباً جَنِيّاً ﴾ مريم ٢٥.
- ﴿ فَكَلِمَةَ وَاشْرَبِي وَقْرِي عَيْنًا، فإِذَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً فَلَنْ آكُلَ الْيَوْمَ مِنْهَا إِنْسِيّاً ﴾ مريم ٢٦.
- ﴿ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيّاً ﴾ مريم ٢٧.
- ﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيّاً ﴾ مريم ٢٨.
- ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ، قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُكَ مِنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيّاً ﴾ مريم ٢٩.
- ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً ﴾ مريم ٣٠.

وكنا قد قرأنا قبلها في خير يوسف قوله تعالى :

- ﴿ قال هي راودتني عن نفسي، وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من

قبل فصدقت وهو من الكاذبين ﴾ يوسف ٢٦.

- ﴿ وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ﴾ يوسف ٢٧.

- ﴿ فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن

كيدكن عظيم ﴾ يوسف ٢٨.

ونفهم أن القميص المقدود من دبر، هو الدليل المادي الرحماني على براءة

يوسف، فلنتظر في براءة مريم بدليلها المادي الرحماني.

نحن مع سورة مريم في الآيات السالفة أمام خير تفصيلي كامل يمضي بنا خطوة

خطوة مع مريم. في حملها .. ثم ابتعادها عن أعين الناس حين شعرت ببوادر المخاض ..

ثم لجوئها إلى نخلة تمسك بها تعينها على آلام المخاض .. ثم وضعها .. ونداء وليدها

من تحتها .. يطمئنها أن ربها قد قطع عنها مايسيل من دماء وسوائل عقب الولادة ..

وينصحها بهز النخلة لتأكل وترتاح وتشرب وتقر عيناً .. ثم يأمرها بألا تكلم أحداً من

الناس نذراً للرحمن .. ثم قدمها على قومها تحمله .. وتأنيب قومها لها واتهامها بالسوء

والبغاء .. وإشارتها إلى وليدها .. وغضب القوم من استغفالها لهم .. ثم كلام المسيح

معهم ميرثاً أمه مريم.

هنا مع نذر الصوم للرحمن بعدم الكلام مع أحد، نتذكر قوله تعالى :

- ﴿ .. وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا ﴾ طه ١٠٨.

- ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا ﴾ طه ١٠٩.

- ﴿ رب السماوات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطاباً * يوم يقوم

الروح والملائكة صفاءً، لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال

صواباً ﴾ النبأ ٣٧، ٣٨.

ونقف عند الملاحظة التالية :

إني نذرت للرحمن صوماً ← فلن أكلم اليوم انسيا
وخشعت الأصوات للرحمن ← فلا تسمع إلا همسا
رب السموات والأرض الرحمن ← لا يملكون منه خطابا

لقد حصلت البراءة المادية الرحمانية، حين أنطق الرحمن الوليد المسيح عيسى، ليبريء أمه مريم قائلاً لقومها إنه عبد الله ونيبه. وهذا هو البرهان الدامغ بالفعل لبالقول الذي تسميه برهان (الشهيد دون الشاهد)، وهو برهان مازال موجوداً حتى يومنا هذا. فإذا ما صمم مهندس جسراً مثلاً، وكان تصميمه خاطئاً، لكنه أصر عليه ونفذه، فانهيار الجسر هو البرهان الرحماني على خطأ التنفيذ، دون أن يفتح أحد فمه بكلمة. ومع مجرد انهيار الجسر تسقط كل دعاوى وبراهين صحة التصميم، وقس هذا على كل مجالات الحياة. فالنجاح الفعلي لأي نظرية أو فكرة أو الفشل الفعلي لها، هو البرهان الرحماني على صحة النظرية أو على خطئها.

من هنا نفهم أن المخبر في العلوم الكونية (الآفاق) وفي النفس الحية (الأنفس)، هو الحياة الانسانية ذاتها، وأنها الحقل الوحيد الذي يتم فيه البرهان على صحة الصح وخطأ الخطأ. ولقد أعطانا سبحانه هذه القاعدة لأن الوحي انقطع، وبقي الوجه الثاني الذي لا يكلم أحداً بالقول أو بالاخبار بل بالفعل المعني عن كل كلام. لهذا فإن الاتجاه الرحماني في العلوم هو التجربة والممارسة على حقل الواقع، للتمييز بين الخطأ والصواب، والحق والباطل. وهذه الممارسة على حقل الواقع، هي التي تكسب الانسان الخبرة إلى جانب العلم وتجعل منه شهيداً يستغني عن الوحي.

وقفة صغيرة لا بد منها نقفها عند قوله تعالى ﴿فناداها من تحتها﴾ وقوله تعالى ﴿فأشارت إليه﴾. فقد ذهب السيوطي وآخرون إلى أن فاعل ناداها، هو جبريل. ونحن نرى أنه المسيح عيسى نفسه، بل لا يمكن أن يكون إلا المسيح نفسه !!

ونعود إلى الآيات مرة أخرى، تأخذ بيدنا خطوة خطوة مع مريم، وقد أتت قومها تحمل وليدها، فينهاون عليها تقيحاً هو أقرب للسباب، خائمين شتائمهم بأنهم لا يرون فيها إلا عاهرة تذكرهم بأخت هارون .. وتفهم مريم، كما نفهم نحن، أنه الحكم بالموت رجماً بالحجارة، لكنها لاتفعل أكثر من أن تشير إليه .. بكل ثقة وثبات أشارت إليه .. فمن أين جاءتها هذه الثقة وهذا الثبات ؟

قد يقول قائل : بأنها ثقة الإيمان بالله وثبات التصديق النابع من صوت جبريل وهو يناديها من تحتها. نقول : أليس عجيباً أن يناديها جبريل ثم تشير هي لابنها ؟ ثم مالذي يجعلها واثقة ان الوليد سيتكلم حين تشير إليه، لو لم يكن قد تكلم قبلها وهو تحتها ؟ وأخيراً .. لقد كان إبراهيم الخليل مومنأ واثقأ بربه ثابت التصديق به، ومع ذلك طلب من الله أن يريه كيف يحيى الموتى، دون أن ينقص ذلك من إيمانه شيئاً. فالإيمان والتصديق شيء، والبرهان الرحماني المادي الدامغ شيء آخر، وخاصة في موقف دقيق عظيم، يواجه فيه المرء حكماً بالموت.

لقد أذن الرحمن للوليد فنأدى أمه من تحتها، يغيرها بثلاثة أمور ظاهرة، ورابع

مضمرة:

- ١ - أن الله حفظ لها صحتها بعد الولادة.
- ٢ - أن تهز النخلة لتأكل وتشرب وترتاح.
- ٣ - أن تمتنع عن الكلام صومأ للرحمن إن خاطبها أحد.
- ٤ - أن تترك له أمر الإجابة والكلام.

وفهمت مريم المراد المقصود، فأشارت إليه حين كلمها قومها !! وهنا نفهم نحن، لماذا لم يجرؤ أحد من القوم على تنفيذ حكم الإعدام رجماً بالحجارة بالزانية المزعومة، لابل على مجرد المطالبة به.

وننتقل إلى تفصيل البراءة الإلهية عند عائشة. فقد برأها سبحانه وحياً بالقول عن طريق الإخبار، وهذه براءة الشاهد. بينما براءة مريم ويوسف بالفعل، وهذه براءة الشهيد، براءة الفعل المادي الرحماني الدماغ الملموس المتمثل في قميص يوسف المقدود، وفي وليد مريم المتكلم بالمهد. ولو أراد الله أن يرى عائشة براءة رحمانية لفعل، فأنطق فرجها أو ثوبها مثلاً، لكنه سبحانه أرادها براءة إلهية يعلمنا بها ألا نطلق الأحكام إلا بوجود أربعة شهداء. فاتهم المحصنات العفيفات موجود في كل زمان ومكان، فلو ربط سبحانه برهان البراءة بالدليل الرحماني، لاقتضى ذلك أن تنطق الفروج والثياب وأن تتكلم الأجنة فور ولادتها، وهذا مما اختص تعالى به الصفة من عباده. لهذا فثبوت هذه التهمة انحصر بأربعة شهداء، ولا حاجة بعد مريم لأن ينطق الفرج أو يتكلم الوليد في المهد.

إن من المهم جداً أن نميز البراءة الرحمانية عند مريم ويوسف والبراءة الإلهية عند عائشة. لما فيهما من إشارة واضحة إلى الشهيد والشاهد. فقد جاءت البراءة الرحمانية لمريم ويوسف، وهي براءة شهيد، والشهيد فيهما هو القميص عند يوسف، والوليد المتكلم عند مريم. ثم جاءت البراءة الإلهية لعائشة، وهي براءة شاهد، والشاهد فيها هو الوحي. وهذا يعطينا قاعدة هامة جداً، هي أن الشهيد هو الذي يجعل الناس بعده شاهدين. إذ يكفي أن يصعد أحدنا إلى الفضاء، ثم يرى حضورياً بأب عينه أن الأرض كروية، ويصورها، ثم يعود إلينا ليحفل منا شاهدين على كروية الأرض، انطلاقاً من شهادته الحضورية. وهذا يقودنا بدوره إلى أمر هام، هو أننا يجب أن نبدأ من حيث انتهى الآخرون، وأن نتبادل المعارف والخبرات مع الأمم والشعوب الأخرى، وأن نفهم أنه لاداعي لاختراع السيارة والطائرة من جديد، ولا مبرر لرفض نظرية كروية الأرض، بمجرد أننا لم نشهد كرويتها حضورياً. وهذا ينطبق على العلوم الانسانية، انطباقه على العلوم الكونية، فعلى أن ندرس التاريخ وأحداثه، كشاهدين وليس كشهداء، وإلا اقتضى أن نعيشه مرة أخرى.

٤- الزواج وملك اليمين

لقد عرفنا النكاح بأنه عملية جنسية بين ذكر وأنثى. وعندما يكون الهدف من النكاح تشكيل أسرة إضافة إلى إرواء الشهوة، يصبح النكاح زواجاً وينظم به عقد يسبغ على هذه الممارسة الشكل العلني المشروع. ويسمى كل طرف من أطراف العقد زوجاً. فالأنثى زوجة من الناحية الاجتماعية إضافة إلى الناحية الطبيعية، والذكر زوج من الناحية الاجتماعية إضافة إلى الناحية الطبيعية. والعلاقة بينهما في هذه الحالة علاقة نكاح واجتماع، أي علاقة بيولوجية واجتماعية. ولكل منهما على الآخر حقوق، وإذا مارغب أحدهما بالافتراق عن الآخر، كان ذلك هو الطلاق. وإذا مارس أحدهما الجنس مع شخص آخر غير زوجته في عقد النكاح، سمي ذلك بالخيانة الزوجية (الإشراك)، والحق بالطلاق، أو عقدة النكاح كما يسميها التنزيل الحكيم، أو العصمة كما نسميها اليوم، يمكن أن تكون بيد الرجل أو بيد المرأة، أو بيديهما معاً، وتحديد ذلك يتبع الأعراف الاجتماعية، ولعلاقة له بالحلال والحرام.

أما ملك اليمين، فهو من الناحية التاريخية العبد والأمة. أي الرق الذي كان طبيعياً في عصور سادت فيها الحروب، ولم تكن ثمة اتفاقيات تنظم معاملة أسرى الحرب. وكان الشائع أن الشعوب المهزومة تدخل في العبودية برجالها ونسائها وأطفالها. وكان السبب الاقتصادي أساس هذه العملية، لتأمين يد عاملة رخيصة (مجانية)، كما كان الرق في ذلك الوقت أساس علاقات الإنتاج.

وكان لا بد أن تعكس الناحية الاجتماعية الفروق بين العبد المملوك^(١) والحر، وبين الأمة المملوكة والحررة، فكان اللباس من أبرز جوانب الناحية الاجتماعية التي

(١) - العبد المملوك والأمة المملوكة جمعهما عبيد، أما العبد فجمعها عباد. فالرق هو العبد المملوك والأمة المملوكة أما مصطلح العبد والأمة فلا علاقة له بالرق (انظر فصل العباد والعبيد).

انعكست عليها الفروقات. فعورة الأمة من السرة إلى الركبة، كالرجل تماماً، بينما عورة الحرة تشمل كل جسدها عدا الوجه والكفين. وهذا يبين لنا أن مفهوم الحجاب الشرعي الذي يطرح الآن، مفهوم اجتماعي في اللباس، كان سائداً عند العرب للتفريق بين الأمة والحرة. ومن هذا مفهوم أن الأمة المملوكة تباع وتشترى، وتنكح بدون عقد، وعليه فليس مهماً أن يرى الناس الثديها ورأسها (Topless). ولهذا جاء مفهوم اللباس الخارجي للمرأة الحرة في التنزيل الحكيم بشكل تعليمات وليس بشكل تشريعات، في قوله تعالى :

- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ، ذَلِكَ أَدْلَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ فُلَا يُؤْذِينَ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ الأحزاب ٥٩ .

لقد شرحت هذه الآية في بحث المرأة من "الكتاب والقرآن/قراءة معاصرة"، وقلت إنه لباس خارجي حسب الأعراف، لكي لا تؤذى المرأة. وأضيف هنا أن هذه الآية تعليمية، ورد فيها تحديد لباس الحرة مرحلياً زمن النبي، بدليل قوله تعالى ﴿ قُلْ لَأزْوَاجِكُمْ ﴾. أي أن ملك اليمين لاعلاقة له بهذه الآية. ولما كان مفهوم ملك اليمين وقتها يقتصر على الأمة المملوكة، فقد تم تمييز الحرة عنها في اللباس. ولكن بما أنه لا يوجد الآن أمة مملوكة، تبقى هذه الآية تعليمية لانتشيرية. أي تلبس المرأة لباساً خارجياً حسب الأعراف الاجتماعية السائدة، بحيث لا تعرض نفسها للأذى الاجتماعي، شريطة عدم ظهور الجيوب. لنؤكد مرة أخرى أن ما يطلق عليه اسم الحجاب الشرعي اليوم، هو لباس الحرة في القرن السابع الميلادي، وهو لباس اجتماعي بحث له علاقة بالأعراف، أي لباس عروبي، المرأة العربية الحرة (لباس المرأة البدوية الآن).

هل يوجد الآن مفهوم معاصر لملك اليمين، استناداً لقراءة معاصرة لآيات ملك اليمين، آخذين بعين الاعتبار أنه لا يوجد الآن عبودية، ولا يوجد عبد ولا أمة للبيع والشراء؟

لنأخذ قوله تعالى في سورة المؤمنون. فقد بدأ بقوله ﴿قد الفح المؤمنون﴾
 والمؤمنون هنا تشمل الذكور والإناث، ثم تابع بقوله ﴿الذين هم في صلاتهم
 خاشعون﴾ والصلاة هنا بالألف وليس بالواو، أي هي الصلة وليس بالركوع والسجود،
 ولهذا فالكلام هنا ليس عن أتباع محمد (ص) بل عن جميع المؤمنين با الله واليوم الآخر،
 إلى أن يصل سبحانه ليقول ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾. وهذه حالة عامة
 تؤكد مذهبنا إليه، لأن الفواحش من محرمات الإسلام^(١).

ثم تابع سبحانه بقوله ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فيأنهم غير
 ملومين﴾ وبقوله ﴿فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾.
 إن ما يهيم بحثنا هذا في الزواج وملك اليمين، في ضوء الآيات السالفة، أمور
 ثلاثة:

- ١ - حفظ المؤمن لفروجهم.
 - ٢ - استثناء الزوج وملك اليمين من هذا الحفظ.
 - ٣ - اعتبار أن المتجاوز لهذه الحدود معتدياً على حرمت الله.
- لكن ثمة أمرين، علينا أن نضعهما بالاعتبار، ونحن نحاول فهم الآيات السالفة،
 هما:

- ١ - المؤمنون هم المؤمنون با الله واليوم الآخر عموماً، وليس أتباع محمد (ص) حصراً.
 - ٢ - المؤمنون تشمل الذكور والإناث.
- فإذا لم نعتبر الأمر الأول، لم يعد ثمة معنى لقوله تعالى: ﴿وضرب الله مثلاً
 للذين آمنوا امرأة فرعون ..﴾ التحريم ١١.
 وإذا لم نعتبر الثاني، أخرجنا نصف البشر على الأقل من دائرة الفلاح كإناث.
 وتعارض ذلك مع اصطفاؤه سبحانه لمريم بفضل إحصانها لفرجها.

(١) - انظر لمزيد من الايضاح "الاسلام والإيمان" في مكانه من هذا الكتاب.

إن حفظ الفروج عند المؤمنين والمؤمنات با لله واليوم الآخر، باب من أبواب الفلاح. مثله في ذلك مثل التواضع والسماحة في الصلوات، والإعراض عن اللغو، وأداء الزكاة، ورعاية الأمانات والعهود، والدوام على إقامة الصلوات. ولقد ورد الأمر به في أكثر من آية من آيات التنزيل الحكيم:

- ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ .. ﴾ النور ٣٠.
 - ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْعَلْنَ مِنْ أَمْوَالِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ .. ﴾ النور ٣١.
 - ﴿ .. وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ .. ﴾ الأحزاب ٣٥.
- لكن أبرز هذه الآيات وأقربها شبيهاً بما ورد في سورة المؤمنون، هو في سورة المعارج (الآيات ٢٣ - ٢٤).

- ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ المعارج ٢٩.
- وإذا كان الحفظ في الآيات عاماً شاملاً، وكانت الفروج تشمل العين والأذن واللسان والفرج، فإن الإحصان حفظ من نوع خاص أقوى، يختص بالفرج عيناً دون سائر الفروج الأخرى. فنحن نجد أن اللسان العربي لحظ ذلك فقالوا: الحياء والصاد والنون أصل واحد منقاس. وهو الحفظ والحيطة والحرز. فالحصن معروف والجمع حصون. والخاص والحصان المرأة المتعفة الحاصنة فرجها. والفعل من هذا حصن. قال ثعلب: كل امرأة عفيفة فهي محصنة ومحصنة وكل امرأة متزوجة فهي محصنة لاغير. ويقال لكل ممنوع محصن. (ابن فارس ج ٢ ص ٦٩).

فالإحصان إذن نوعان : إحصان بالنكاح، وإحصان بالعفة. ولقد سبق لنا الحديث عن الإحصان بنكاح الزواج. فقلنا إن الزوج محصن لفرج زوجته طالما دام بينهما النكاح.

ولكن هل هناك نكاح آخر، غير نكاح الزواج، يحصن الفرج، تماماً كما يحصنه نكاح الزواج؟ بمعنى آخر، هل هناك إحصان ثالث للفرج، غير الإحصان بالزواج والإحصان بالعفة اللذين أشرنا إليهما ؟ ونقول : نعم .. إنه ملك اليمين.

من هنا، فإن القول بأن نكاح الزواج حصراً هو الحلال، وكل ما عداه حرام وزناً، قول خاطيء، فهناك نكاح ملك اليمين. وهذا ما أشارت إليه آيات سورة المؤمنون وآيات سورة المعارج، وآيات عديدة أخرى من التنزيل الحكيم، حين أخرجت الأزواج وملك اليمين من دائرة حفظ الفروج، وقرأ معي قوله تعالى :

- ﴿ .. فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم .. ﴾ النساء ٣.
- ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم .. ﴾ النساء ٢٤.
- ﴿ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴾ المؤمنون ٦ المعارج ٣٠.
- ﴿ .. أو بني أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن .. ﴾ النور ٣١.
- ﴿ قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم .. ﴾ الأحزاب ٥٠.
- ﴿ .. ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك .. ﴾ الأحزاب ٥٢.

- ﴿ .. ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن .. ﴾ الأحزاب ٥٥.

فلقد أخرجت الآية الأولى ملك اليمين من دائرة العدل. وأخرجته الآية الثانية من دائرة محارم النكاح. وأخرجته الثالثة من دائرة حفظ الفروج واللوم. والرابعة من دائرة محارم إبداء الزينة (الحجاب). والخامسة أخرجته من الحرج وسوت بينه وبين الزوج. والسادسة أخرجته من دائرة التحريم. والسابعة من الجناح.

إن من الأهمية بمكان، حين نتحدث عن الاحصان، أن نميز ما إذا كان إحصاناً ذاتياً بالعفة، وهو ما ينطبق على مريم بنت عمران، أم إحصاناً يستمد من الغير بالنكاح، سواء فيه نكاح الزوج الذي ينطبق على قوله تعالى ﴿ إلا على أزواجهم ﴾ أو نكاح ملك اليمين الذي ينطبق على قوله تعالى ﴿ أو ما ملكت أيمانهم ﴾.

فحين نقرأ قوله تعالى :

- ﴿واحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكح كتاب الله عليكم ..﴾ النساء ٢٤.
 - ﴿ومن لم يستطع منكم طويلاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيما نكح من فتياتكم المؤمنات ..﴾ النساء ٢٥.
 - ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ..﴾ النور ٤.
 - ﴿إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم﴾ النور ٢٣.
- علينا أن نميز بين الإحصان بالزواج في الآية الأولى، والإحصان المطلق بأشكاله الثلاثة في باقي الآيات أعلاه.

فالمحصنات من النساء في الآية ٢٤ من سورة النساء، داخلات في دائرة التحريم التي بدأها سبحانه في الآية ٢٣ بقوله ﴿حرمت عليكم﴾. ونفهم أن نكاح المحصنات بالزواج حرام، فلا يجوز نكاحهن بعقد لأنهن متزوجات، ولأنكاحهن بدون عقد لأنه زنا. كما نفهم إن الإحصان هنا إحصان خاص بالزواج، فإذا فهمناه بغير هذا الشكل، وأطلقناه تعميماً، يغدو نكاح العفيفات والزواج بهن حرام، وهذا غير معقول.

أما المحصنات المؤمنات في الآية الثانية، النساء ٢٥، فيستحيل أن تعني الإحصان بالزواج. فقد انتهى سبحانه في الآية التي سبقت، إلى تحريم نكاح المحصنات بالزواج، يبقى أن الإحصان في هذه الآية إحصان عفة أو إحصان ملك يمين.

وكذلك الأمر في الآية الثالثة والرابعة، النور ٤، ٢٣، اللتين تحددان حد القذف (رمي المحصنات) وحكمه. إذ يستحيل أن يكون الإحصان فيهما محصوراً بالزواج، لأن العازبة العفيفة قد تقذف وتتهم. ولهذا فنحن نفهم أن الإحصان في الآيتين مطلق عام يشمل الوجوه الثلاثة.

الفصل الرابع: الذنب والسيئة

١_ الذنب والمغفرة

٢_ السيئة والتكفير

٣_ الحسنات يذهبن السيئات

٤_ شرك التجسيد ذنب لا يغتفر

ثمة مصطلحات ترد في التنزيل الحكيم، يطيب للبعض أن ينهب فيها من ذهب قطرب، فيعتبرها دليلاً على اتساع كلام العرب عند الإطناب والإطالة في الخطاب. منها : الذنب و السيئة و الخطيئة و الخطأ و المعصية و الفسوق و الإفساد و إتيان المنكر . ومنها بالمقابل: المغفرة والتكفير والصفح والعفو.

ولقد وقفنا أمام هذه المصطلحات في قراءتنا المعاصرة للتنزيل، منطلقين من نفي الترادف في مفرداته، مستكرين أن يكون محلاً لاستعراض العضلات اللغوية. فرأينا أن (الذنب والسيئة والخطيئة) وأن (المغفرة والتكفير والصفح) وإن كانت مجموعة مفردات تأتي تحت عنوان عريض، إلا أن بينها، في المجموعة الواحدة، فروقات لا يمكن معها اعتبار هذه هذه، وها نحن نبين بعضها.

لقد ورد الذنب، بمختلف اشتقاقاته، في تسعة وثلاثين موضعاً من التنزيل الحكيم، نلاحظ منها ثمانية عشر موضعاً يرتبط فيها الذنب بالمغفرة. ووردت السيئة، بمختلف اشتقاقاتها، في ستين موضعاً من التنزيل الحكيم، نلاحظ منها خمسة عشر موضعاً ترتبط فيها السيئة بالتكفير. ونلاحظ أيضاً أن العكس غير صحيح، فالذنب لم يرد أبداً مقترناً بالتكفير، والسيئة لم ترد أبداً مقترنة بالمغفرة. لابل رأينا التنزيل يجمع الذنب والمغفرة والسيئة والتكفير في قوله تعالى: ﴿ .. ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ﴾ آل عمران ١٩٣ .

من هذا كله، نمضي إلى القول في الذنب والسيئة، كما فهمناهما في التنزيل الحكيم، ونبدأ بالذنب.

١ - الذنب والمغفرة

الذال والنون والباء، أصول ثلاثة: أحدها الجرم، والآخر مؤخر الشيء، والثالث كالحظ والنصيب، فالأول الذنب والجرم: يقال أذنب يذنب، والاسم الذنب، وهو مذنب. والآخر الذنب: وهو مؤخر الدواب، ولذلك سمي الأتباع الذنابي، والمذنب من الرطب ما أرتب بعضه، ويقال للفرس الطويل الذنب: الذنوب، والذناب: عقب كل شيء، والذائب التابع (ابن فارس ج ٢ ص ٣٦١).

ونحن نرى أن الذنب ورد في التنزيل الحكيم يحمل المعنيين معاً. فهو عمل يحمل المعصية (القطع)، وله تبعة وذبول. فإذا ارتكب انسان الفاحشة التي حرمها الله، فقد قطع أمراً من أوامر رب العالمين، ولهذا القطع تبعة تقع على مرتكب الفاحشة. ومن هنا نقول إن ارتكاب الفاحشة ذنب. وبما أن الإبتعاد عن الفاحشة أمر من الله تعالى، ومرتكبها مذنب مع الله، فعصيان أوامر رب العالمين معصية يتبعها ذنب مع الله بالنسبة لمرتكبها.

أما السيئة فقد جاءت من فعل ساء: فالسين والواو والهمزة هي من باب القبح. نقول رجل أسوأ أي قبيح، وامرأة سوأ أي قبيحة، قال (ص): سوأ ولود خير من حسناء عقيم. لذا سميت السيئة سيئة وسميت النار سوأى لقبح منظرها، كما في قوله تعالى: ﴿ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى .. ﴾ الروم ١٠ (ابن فارس ج ٣ ص ١١٣).

ونفهم أن للذنب والسيئة علاقة ببعضهما البعض، لكن الذنب قد يكون بدون سيئة، أما السيئة فلا تكون بدون ذنب. فما هو الذنب بدون سيئة؟

إذا أفطر إنسان في رمضان، وهو قادر على الصيام، فهو لم يسيء إلى أحد بإفطاره هذا، بل عصى الله في أمر وتكليف هو قادر عليه. وبهذا فهو يرتكب ذنباً لا يسيء فيه إلى أحد .. لماذا؟ لأن الله سبحانه يعبد طاعة ومعصية، والانسان يذنب

معصيته، ولأن الله سبحانه لا يساء ولا يجسُن إليه، فهو الغني عن العالمين. ومن هنا لا يمكن اعتبار إفتار رمضان سيئة يرتكبها المفطر القادر على الصيام، بل هي ذنب. ولهذا قال تعالى: ﴿ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم، وإن أسأتم فلها .. ﴾ الإسراء ٧. فالإحسان والإساءة لا تكون إلا من الإنسان للإنسان، أو من الإنسان لكل المخلوقات الأخرى في الطبيعة. أما الله سبحانه فلا يخضع للإحسان ولا للإساءة، وإنما يعبد طاعة ومعصية. ولهذا، فالذنوب بدون سيئات لا تكون إلا مع الله، ولأنها كذلك فهي قابلة للمغفرة، كما في قوله تعالى: ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا من رحمة الله، إن الله يغفر الذنوب جميعاً .. ﴾ الزمر ٥٣. وقد شرحنا في فصل "العباد والعبود"، أن لفظة (عبادي) الواردة في الآية تتضمن كل عباد الله، الطائعين منهم والعصاة، والمجرمين والمشركين في حالة توبتهم، ونفهم في ضوء ذلك، أن الله سبحانه يخبرنا بأن كل الذنوب المرتكبة بحقه قابلة للمغفرة بدليل قوله تعالى ﴿.. غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول .. ﴾ غافر ٣. باستثناء ذنب واحد لا يمكن غفرانه هو الشرك، ورد في قوله تعالى ﴿ إن الله لا يفرق بين من يشرك به ويفرق ما دون ذلك لمن يشاء .. ﴾ النساء ٤٨ و ١١٦.

وبهذا المفهوم خاطب سبحانه رسوله الكريم قائلاً ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً * ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر .. ﴾ الفتح ١، ٢. وواضح أنه تعالى يغفر سلفاً لرسوله الكريم ما تأخر من ذنبه، أي ماسبق منها بعد نزول الآية. وواضح أيضاً وهو العادل العدل أنه يعني الذنوب المحصورة بعلاقتها بين الرسول وربه. وواضح أنه لا يعني الإساءات التي للتأخرين حقوق فيها. فعندما أساء النبي الكريم لأبْنِ مَكْنُومٍ بإعراضه عنه، نزل الوحي بسورة عبس، وفيها يعاتب سبحانه نبيه على ما فعل. وهذا يقودنا إلى الحالة الثانية، حالة اقتران الذنب بالإساءة.

٢- السيئة والتكفير

قلنا إن السيئة تكون بين الانسان والمخلوقات الأخرى، عاقلة وغير عاقلة، فقد يسيء الإنسان إلى إنسان آخر، وقد يسيء إلى المخلوقات الأخرى في الطبيعة (تعذيب البهائم، قطع الغابات، تلويث المياه..)، أما أن يسيء الإنسان إلى الله، فهذا محال.

فإذا غش زيد عمرواً، فقد أساء إليه، وارتكب بحقه ذنباً لا يزول إلا بإصلاح آثار الإساءة. وإذا أراد الله أن يغفر لزيد ذنبه هذا، فلا بد من إرضاء عمرو وتعويضه عما لحقه من الإساءة الراقعة عليه. ومن هنا نفهم معنى التكفير الذي ارتبط في التنزيل بالسيئة والسيئات.

فالتكفير من كفر، هو التغطية مع سابق علم، يقابلها في الإنكليزية cover. أما التغطية فنفهمها بالمثال التالي:

إذا أراد امرؤ استيراد سيارات من اليابان، فأول ما يفعله بعد الإتفاق مع الشركة الصانعة على المواصفات والعدد وجدول التسليم، هو أن يفتح اعتماداً لدى المصرف، الذي يعلم الشركة بذلك، فتقوم بإرسال السيارات المطلوبة، وتذهب إلى المصرف لتقبض حقها.

ونفهم أن المصرف أعطى المشتري تغطية cover، وكفله أمام الشركة الصانعة، وتعهده بتسليم حقوق الشركة عنه. وهذا هو بالضبط معنى قوله تعالى ﴿.. يكفر عنكم سيئاتكم ..﴾. فلكي يغفر سبحانه ذنوبكم، يقوم بتغطية وتسديد حقوق الآخرين عنكم لإرضائهم. ولكن هذه التغطية والتعهد بالتسديد، لا يقوم بها أي مصرف في العالم، ما لم يكن للمشتري حساب مفتوح لديه، وما لم تكن سمعة المشتري المالية لدى المصرف طيبة. وكذلك الأمر في تكفير السيئات. فلكي يكفر الله تعالى سيئات الانسان، ويتعهد بتسديد ماعليه من حقوق للغير، يجب أن يكون لهذا الانسان حساب

مفتوح عند الله تعالى، وأن يكون له اسم فيه. ولكي يكون له حساب مفتوح واسم في المصرف الإلهي، والله المثل الأعلى، يجب أن يحصل على طلب تسجيل، أو تذكرة دخول، هذا الطلب وهذه التذكرة هي الإيمان بالله واليوم الآخر. بعد ذلك كله يستطيع صاحب المصرف ومالكه أن يكفر السيئات، ويغطيها من الحساب المفتوح لديه.

أما الذين قطعوا كل صلة لهم بالله، واختاروا بملء إرادتهم البقاء خارج سجلات هذا المصرف وحساباته، فهم المجرمون القاطعون لصلاتهم بالله، الذين لا حاجة حتى لسؤالهم عن ذنوبهم (لمزيد من التفصيل انظر فصل الإيمان والاسلام).

هنا يتضح لنا بجلاء مفهوم تكفير السيئات. فالإنسان الذي يأمل بأن تكفر عنه سيئاته عليه أن يحسن وأن يعمل صالحاً ﴿.. إن الحسنات يذهبن السيئات ..﴾ هود ١١٤. والمسلم الذي يضيف إلى إسلامه الإيمان، وينتقل إلى الإيمان بعد إتمام الإسلام، ويشهد أن محمداً رسول الله، وهي رأس الإيمان، سيكفر تعالى عنه سيئاته ويغطيها تجاه الآخرين ويتعهد أن يسدد لهم حقوقهم ويرضيهم. بدليل قوله تعالى: ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم﴾ محمد ٢. وهكذا نرى أن مقولة "الإسلام يجب ماقبله" غير دقيقة والأصح أن نقول أن "الإيمان يجب ماقبله" لأن الإسلام بدأ بنوح وختم بمحمد (ص). وكذلك غفران الذنوب بعد الإيمان، فإن الذنوب السابقة ستغفر أيضاً بدليل قوله تعالى ﴿تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون * يغفر لكم ذنوبكم ..﴾ الصف ١١، ١٢. ثم يأتي بعد ذلك كرم الكريم الواحد، وتأتي رحمة الرحيم الأحد، ليبشر الإنسان بأن أصغر عمل صالح يعمل، سيحتسبه له ربه مساوياً لأحسن ما عمل في حياته، يكفر له به أسوأ ما عمل في حياته. فالله سبحانه يبشر الذين يجهلون بالصدق، ويجهلون في برهان وإظهار مصداقية كتاب الله بأنهم من المتقين وأنهم من المحسنين، كما في قوله تعالى: ﴿والذي جاء بالصدق

وصدق به أولئك هم المثقون * لهم ما يشاءون عند ربهم، ذلك جزاء المحسنين *
ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون ﴿
الزمر ٣٣ - ٣٥.

وهكذا نفهم تماماً أن من يسيء للآخرين يصبح مذنباً بحقهم، ولهذا قال موسى
لربه ﴿ وهم علي ذنب فأخاف أن يقتلون ﴾ الشعراء ١٤. ولهذا أيضاً يأتي أول سؤال
يسأله القاضي للمتهم أمامه: هل تقر بذنبك؟ تماماً مثل يوم القيامة، حين لا يدخل أحد
جهنم إلا بعد اعترافه بذنبه، الذي ورد بقوله تعالى ﴿ فاعترفوا بذنبهم فسحقاً
لأصحاب السعير ﴾ الملك ١١. وهكذا نرى أن السيئة يتبعها الذنب، وتقابلها الحسنة،
وفي هذا قال تعالى ﴿ إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصيبكم سيئة يفرحوا بها .. ﴾
آل عمران ١٢٠. ونرى أن ميزان الحسنات والسيئات عند الله غير متساو، فهو يجزي
الحسنة بعشر أمثالها، ويجزي السيئة بمثلها، كما في قوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله
عشر أمثالها، ومن جاء بالسيئة فلا يجزي إلا مثلها وهم لا يظلمون ﴾ الأنعام ١٦٠.
وقوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها، ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين
عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون ﴾ القصص ٨٤. وقوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة
فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون * ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في
النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ النمل ٨٩، ٩٠. وقوله تعالى ﴿ أولئك يؤتون
أجرهم مرتين بما صبروا وولدوا بالحسنة السيئة وما رزقناهم
ينفقون ﴾ القصص ٥٤. وأكد تعالى أن قانون (الحسنات ينهين السيئات) قانون
مفتوح أمام الناس إلى أن تقوم الساعة، بقوله سبحانه ﴿ وأقم الصلاة طرقي النهار
وزلفاً من الليل، إن الحسنات ينهين السيئات، ذلك ذكرى للذاكرين * واصبر فإن
الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ هود ١١٤، ١١٥.

نستطيع بعد هذا كله أن نضع للحسنات والسيئات والذنوب المخطط التالي:

١ - الشرك بالله ← ذنب فقط ليس فيه سيئة لأن الله لا يساء ولا يحسن إليه.

أ - زيد أساء لعمرو بشتمه له.
ب - أذنب زيد بحق عمرو ← لعمرو ذنب على زيد.
ج - اعتذر زيد من عمرو ← كفر زيد عن اساءته فسأحه عمرو.

٢ - شتم زيد عمرواً ←

أ - زيد أساء لعمرو ← وذلك بعملية الغش.
ب - أذنب زيد بحق عمرو ← لعمرو ذنب على زيد.
ج - عوض زيد عمرواً عن الضرر الذي لحق به ← كفر زيد عن اساءته لعمرو، فغفر له عمرو، فذهب الذنب من عنق زيد.

٣ - غش زيد عمرواً ←

هذه الحالة، شرحها التنزيل الحكيم في خبر يوسف مع امرأة العزيز. فقد اشترى عزيز مصر يوسف وآواه في بيته، بقوله تعالى ﴿ وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً .. ﴾ يوسف ٢١. ولكن امرأة العزيز وقعت في غرام يوسف: ﴿ وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه، قد شغفها حباً .. ﴾ يوسف ٣٠. إلا أن الله صرف عن يوسف السوء والفحشاء، حين كاد أن يقع فيها لولا أن رأى برهان ربه فهرب، قال تعالى ﴿ .. كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء، إنه من عبادنا المخلصين ﴾ يوسف ٢٤.

لم تكن الفحشاء، كزنا وممارسة للجنس، قد حُرمت شرعاً إذ نزل تحريمها أول مرة على موسى، بعد زمن يوسف، وكانت تحكمها الأعراف كظاهرة. وأراد سبحانه أن يصرف عن نبيه الفحشاء، فما هو السوء الذي أراد سبحانه أن يصرفه عنه قبل الفحشاء؟.

إنه السوء الذي أشارت إليه امرأة العزيز نفسها، زاعمة أن يوسف أرادها به ﴿.. قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم﴾ يوسف ٢٥. إنه السوء الأكبر من الفاحشة، إنه الإساءة إلى الرجل الذي أكرم مثواه وأحسن إليه في بيته واتمنه على أهله.

لقد صرف تعالى السوء والفحشاء عن نبيه، لكن امرأة العزيز المطعوننة في كرامتها زعمت أنه هو الذي أراد بها سوءاً، واتهمت يوسف بأنه راودها عن نفسها وهاجمها، فأذنت بحق يوسف لاتهامها له بالباطل. هنا نفهم معنى قوله تعالى ﴿يوسف أعرض عن هذا، واستغفري لذنبك، إنك كنت من الخاطئين﴾ يوسف ٢٩. ونفهم أن الخطيئة هي ارتكاب الذنب عن عمد وسابق إصرار، وليس عن خطأ غير مقصود، ويذكرنا هذا الفهم للخطيئة بآياته تعالى:

- ﴿بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار، هم فيها خالدون﴾ البقرة ٨١.

- ﴿.. إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ القصص ٨.
- ﴿ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً﴾ النساء ١١٢. وهذا ما فعلته امرأة العزيز تماماً.

وبما أن إخوة يوسف كادوا له عن عمد وسابق إصرار، وكانوا يعلمون ما يفعلون فقد قالوا:

- ﴿قالوا تالله لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين﴾ يوسف ٩١.

- ﴿ قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين ﴾ يوسف ٩٧ .

ونلاحظ كيف أتبعوا قولهم (ذنوبنا) بقولهم (خاطئين)، أي أنهم أساءوا ليوסף عن سابق إصرار ووعي، فأذنبوا وكانوا خاطئين. فالذي يرتكب ذنباً وسيئاً عن سابق إصرار ثم لا يصلح ولا يعترف ولا يتوب، له جزاؤه كما في قوله تعالى:

- ﴿ ولا طعام إلا من غسلين * لا يأكله إلا الخاطئون ﴾ الحاقة ٣٦، ٣٧ .

ومثل ذلك قوله عن قوم نوح، عاندوه وكذبوه وجادلوه عن سابق إصرار

وترصد:

- ﴿ بما خطيئاتهم أغرقوا فادخلوا ناراً .. ﴾ نوح ٢٥ .

أما الخطأ غير المقصود، بمعنى الإساءة غير المتعمدة، فقد جاء في قوله تعالى :

- ﴿ .. وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به .. ﴾ الأحزاب ٥ .

- ﴿ .. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا .. ﴾ البقرة ٢٨٦ .

- ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ .. ﴾ النساء ٩٢ .

أما مفهوم الخطايا فقد ورد أيضاً في التنزيل الحكيم بقوله تعالى :

- ﴿ .. وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم .. ﴾ البقرة ٥٨ .

تماماً كما ورد مصطلح الخطيئات في قوله تعالى :

- ﴿ .. وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم

خطيئاتكم .. ﴾ الأعراف ١٦١ .

قلنا إن الخطيئات هي الذنوب والسيئات عن سابق إصرار ومعرفة من قبل مرتكبها. أما الخطايا فهي الذنوب بحق الله والسيئات بحق الناس عن جهل. وقد ورد بهذا المعنى في خبر سحرة فرعون، إذ آمنوا بالوهمية فرعون وربوبيته طمعاً بمكافأته، لكنهم لما واجهوا موسى وشاهدوا ما شاهدوا، عرفوا أنهم على باطل وأن موسى على حق، فآمنوا برب موسى وهارون قائلين:

- ﴿ إنا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا .. ﴾ طه ٧٣ .
- ﴿ إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين ﴾ الشعراء ٥١ .
- ﴿ .. وما هم بمجاملين من خطاياهم من شيء .. ﴾ العنكبوت ١٢ .

وهكذا نفهم الفرق بين (نغفر لكم خطيئاتكم) و (نغفر لكم خطاياكم). وهذا يتوافق مع قوله تعالى ﴿ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار، هم فيها خالدون ﴾ البقرة ٨١. ومع قوله تعالى ﴿ .. أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم ﴾ الأنعام ٥٤. ومع قوله تعالى ﴿وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن.. ﴾ النساء ١٨ .

هنا علينا أن نميز بين الخطأ في قوله تعالى ﴿ .. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا .. ﴾ وبين الخطء في قوله تعالى ﴿ .. إن قتلهم كان خطأً كبيراً ﴾. فالخطأ هو ارتكاب عمل غير مقصود نهائياً كالقتل الخطأ، أي الخطأ المادي. أما الخطء فهو في القرار. أي عندما يقتل الوالدان ولدهما، فهما يعلمان مايفعلان، وهذا لايدخل في مفهوم القتل الخطأ، ولقد سامح الله وعفا عن الخطأ لكنه لم يسامح ولم يعف عن الخطء.

وهكذا يتبين لنا الفرق بين الخطأ - الخطء والخطيئات - الخطايا. ننتقل الآن إلى

قوله تعالى عن قوم لوط:

- ﴿ وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات .. ﴾ هود ٧٨ .
- وتتذكر أنه وصفهم بالجرمين في قوله تعالى :
- ﴿ قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين * إلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين ﴾ الحجر

٥٨ ، ٥٩ .

فأين ظهر لإجرام قوم لوط؟ وماهي السيئات التي عملوها؟

للجواب على هذا، نقرأ قوله تعالى :

- ﴿ وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ * أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر، فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ﴿ العنكبوت ٢٨ ، ٢٩ .

لقد ظهر إجماع قوم لوط في تكذيبهم بالله وباليوم الآخر وبالبعث وبالثواب وبالعقاب، وذلك في خاتمة الآية ٢٩ . أما السيئات فهي ثلاث:

- ١ - اللواط: وهو ذنب فيه إساءة للعلاقات الجنسية (إنكم لتأتون الرجال).
- ٢ - قطع السبيل: وهو ذنب فيه إساءة لبقاء النوع البشري، والسبيل هنا سبيل النسل، فهم يقطعونه بالإبتعاد عن النساء.
- ٣ - المجاهرة بالمنكر: وهو ذنب فيه إساءة للعلاقات الاجتماعية والانسانية، فهم يأتون المنكر في النوادي وأماكن الاجتماعات العامة.

ونتقل بعدها لنلقي نظرة على تعاليم الاسلام، لنرى أين السيئات، وأين الذنوب. .

- ١ - ألا تشركوا به شيئاً : فالشرك ذنب ليس فيه إساءة لأحد، حتى ولا الله، لكنه ذنب غير قابل للمغفرة في حال الاصرار عليه.
- ٢ - وبالوالدين إحساناً : عقوق الوالدين وعدم الاحسان إليهما ذنب فيه إساءة لهما، لكنه قابل للاصلاح والمغفرة والتكفير.
- ٣ - ولا تقتلوا أولادكم : قتل الولد من إملاق، ذنب + سيئة قابل للتكفير والمغفرة.

٤ - ولاتقربوا الفواحش : الفاحشة العلنية ذنب مقصود (خطيئة) + سيئة بحق المجتمع، أما غير العلنية فهي ذنب مع الله فقط ليس فيها إساءة لأحد بل تمت برضا الطرفين.

٥ - ولاتقتلوا النفس : قتل النفس بغير حق إن كان عمداً، فهو ذنب وسيئة غير قابل للمغفرة والتكفير. أما إن كان خطأً فله حكم آخر.

٦ - ولاتقربوا مال اليتيم : أكل مال اليتيم ذنب + سيئة قابل للمغفرة والتكفير.

٧ - وأوفوا الكيل والميزان : الغش بالمواصفات إطلاقاً ذنب + سيئة قابل للمغفرة والتكفير.

٨ - وإذا قتلتم فاعدلوا : فالزيغ عن العدل في كل شيء بداعي الهوى أو العصبية والقربى ذنب + سيئة قابل للتكفير والمغفرة.

٩ - ويعهد الله أوفوا : للحنث بالأيمان والعهود جانبان، جانب لا يتعداه الحانث إلى غيره فهو ذنب فقط قابل للمغفرة، وجانب يتعداه إلى غيره كيمين المهنة أو القضاء، وهذا ذنب + سيئة قابل للمغفرة والتكفير.

١٠ - ذلكم وصاكم به : إن عدم الأخذ بما سبق مجتمعاً وترك وصية الله به ووعظه لنا ذنب، يضاف إلى ذنب وسيئة الجزء المتروك.

ونرى أن الكبائر هي مخالفة هذه الرصايا (الأركان) وعلى رأسها الشرك.

وهكذا نفهم قوله تعالى :

﴿ ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار .. ﴾ النمل ٩٠ .

﴿ .. ويلدءون بالحسنة السيئة أولئك هم عقبى الدار ﴾ الرعد ٢٢ .

﴿ من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها .. ﴾ غافر ٤٠ .

- ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها .. ﴾ الشورى ٤٠ .

- ﴿ .. إن الحسنات يذهبن السيئات، ذلك ذكرى للذاكرين ﴾ هود ١١٤ .

أما تكاليف الايمان فهي ذنوب بحق الله فقط، قابلة للمغفرة مع التوبة النصوحة، كترك الصلاة وإفطار رمضان وعدم الحج مع الاستطاعة. وفي بعضها سيئات إضافة إلى كونها ذنوب، كالشورى والقتال في سبيل الحرية ورفع الظلم. وهذه أيضا قابلة للتكفير والمغفرة.

٣- الحسنات يذهبن السيئات

لقد لاحظنا في آيات السيئات أن الحسنات تذهب بها، ولاحظنا أن الاحسان يأتي بعد الاسلام لله مباشرة في قوله تعالى:

- ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه .. ﴾ البقرة ١١٢ .

فما هو الاحسان وكيف نفهم قوله تعالى (وهو محسن) ؟

الإحسان ضد الإساءة، فهو في علاقة جدلية معها، والمطلوب من الانسان في الحياة الدنيا، تغليب الإحسان على الإساءة. والإحسان يكون للنفس، ويكون للغير من المخلوقات، لكنه كما أسلفنا قبلاً، لا يكون لله، فهو أعز وأكبر وأعظم وأكمل من أن يحسن أو يساء إليه.

إن علينا أن نتعامل مع كل عناصر الوجود الأخرى، على أساس الاحسان لا الإساءة. إلا أن غموض مصطلح الاحسان (وهو محسن) كان نقطة المقتل عند العرب المؤمنين في تطورهم التاريخي.

علينا أن نحسن للناس، كل الناس، زوجاً وولداً وحراراً ووالداً ووالدةً كما في قوله تعالى ﴿ .. وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى

والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم .. ﴿ النساء ٣٦ .
وعلينا أن نتبع بالسيئة الحسنة لنذهب بها، وأن ننطلق في تقييم الآخرين من زاوية
إحسانهم ونفعهم وعملهم الصالح، فتقييمنا للمرأة لا يجوز أن ينطلق من مبدأ (سافرة
ومحجبة)، بل من مبدأ إحسانها وعملها الصالح ونفعها في المجتمع.

وعلينا أن نحسن في العمل. فهذا النوع من الاحسان أهم نقطة يغفلها العرب
المؤمنون اليوم، ويهملوننا إهمالاً شبه كامل. فإذا سأل سائل: فلماذا هذه المجلدات
والأسفار في الطهارة والنجاسة، ومفلسدات الضوء والصوم، حتى اقتربنا فيها من
الوسواس، رغم أنها بسيطة جاءت لابن العشر سنوات؟ أقول:

لقد ظهر الفقه بعد أن ترسخ الحكم الاستبدادي وغدا حقيقة قائمة، فلم يتدخل
الفقه في شؤون السلطة، بل انصرف إلى التوسع في مالا يهم السلطة. ومنه الاستفاضة
والتوسع في فقه الشعائر، من وضوء وغسل وصلاة وصوم وحج. فذهبوا فيها مذنباً
جعل من العسير معه تطبيقها والالتزام بها، علماً أن الالتزام بها لا يزيد من الحسنات،
وعدم لزوم مالا يلزم فيها لا يزيد من السيئات، ولو أنهم أفاضوا في شرح الاحسان
بالعمل، كما أفاضوا فيما ضيع وقت الناس بأمور لا تفيدهم، لما سبقنا على سلم الحضارة
أحد في الدنيا.

فالطبيب مطالب بالاحسان في عمله، وكذلك المحامي والمدرس والعامل
والمزارع، وعلينا أن نفتح في الفقه موضوعاً جديداً تحت عنوان "فقه الاحسان في العمل"
نتوسع فيه بالشرح والتفصيل، ونربطه مع الاتقان من جهة، ومع الوفاء بمواعيد الانجاز
من جهة أخرى، ونقسمه إلى عناوين فرعية نستفيض في كل منها مثل:

١- الاحسان إلى المكان : ويتجلى في نظافة وترتيب مكان العمل، ومكان الاقامة،
وبالتالي الحارة والشارع والمدينة. فلا يكفي - كما اكتفى السادة الفقهاء - بأن
نضع آلاف الصفحات والكتب، لتعليم الانسان كيف يتطهر ويستنجي، دون

أن نشير بكلمة واحدة إلى: أين يضع هذا الانسان فضلاته، وكيف يصرفها ليحافظ على نظافة وطهارة المكان. ومثال على ما نقول، دورات المياه العامة في البلاد الاسلامية، وبخاصة الملحق منها بالمساجد.

٢- الاحسان إلى الوطن : ويتجلى في الغيرة على الوطن الأم، ومحبه وسمعه أمام الأجنب، وعلى صناعته وزراعته وحدوده، والتصدي لمن يعتدي عليها.

٣- الاحسان إلى الحيوان : وذلك بمعاملتها برفق، وعدم الاساءة إليها، حتى الذبيحة علينا أن نحسن إليها بذبحها بسكين حادة، فالرفق بالحيوان يدخل تحت بند (وهو محسن).

٤- الاحسان إلى النبات : وذلك برعاية الأشجار والغابات وعدم إبادتها لأغراض التوسع السكني، والمحافظة على نظافتها ونظافة المياه الجارية التي تشرب منها.

٥- الاحسان إلى الطبيعة بشكل عام : وهو ما انتهت إليه الانسانية اليوم في جميع أقطار المعمورة، حيث انصبت الاهتمامات على التلوث بمختلف أشكاله وأنواعه، سواء منه مايتعلق بالماء أو بالهواء، أو بالأرض. ومكافحة التلوث تدخل حتماً تحت باب (وهو محسن).

٦- الاحسان إلى النفس : وهو قسمان، قسم يختص بالجسد، أي بالمحافظة على الصحة، والتزام قواعد الطب الوقائي، والعلاج والرعاية الصحية في حال المرض، والعناية بالهندام واللباس وقص الشعر والأظافر، مما يجعل الانسان مقبولاً اجتماعياً.

وقسم يختص بالنفس كنفس، وهو التقوى الفردية، وتكون بإقامة الشعائر (صلاة، صوم، زكاة، حج)، وتكون في الطاعات التي تكفر السيئات، وتزيد من رصيد الانسان في مصرف رب العالمين.

هذه كما قلنا أمثلة من الاحسان، الذي أوجزه تعالى بقوله (وهو محسن)، والذي يدخل فيه كل أنواع النشاط الدنيوي، والتزامنا بهذا الاحسان في النشاطات الدنيوية لايعني أبدأ أننا نسينا الآخرة، فالدنيا مزرعة الآخرة، ولولا الدنيا لما كانت الآخرة، ولما انتصب ميزان، ولما قام حساب، وحق الثواب والعقاب. فإذا فهمنا هذا صار للحياة طعم ومعنى، وأصبح بإمكاننا أن نشارك في صنع الحضارة الانسانية، وفي صنع التاريخ.

نتنقل الآن إلى قوله تعالى :

- ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ البقرة ١١٢.
- ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً، واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ النساء ١٢٥.

ونلاحظ أن ماورد في الآيتين جاء بعد قوله تعالى (وهو محسن). ونفهم من آية البقرة أن الأجر في الآخرة مرتبط بالاحسان في الدنيا، وأن الدنيا فعلاً مزرعة للآخرة، نزرع فيها إحساناً، فنحصده عند ربنا أجراً. ولما كان تسجيل الحسنات والأجر عند الله فردياً، فقد قال بصيغة المفرد: (فله أجره عند ربه)، أما عندما قال بصيغة الجمع (ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون) فهي لجميع المحسنين بالآخرة، وأن الاحسان في الدنيا لايعني فقدان الآخرة وبيعها.

يقول تعالى في آية النساء (من أسلم وجهه لله)، ونفهم أن أي دين مهما كان اسمه وعنوانه يسلم الانسان فيه وجهه لله + وهو محسن، فهو دين مقبول. ولكن كيف ندخل قانون التطور وجدلية الفرد والمجتمعات الانسانية في قوله تعالى (وهو محسن)؟ إننا نجد ذلك واضحاً في بداية الآية (ومن أحسن ديناً) وربط ذلك مع نهاية الآية بقوله (واتبع ملة إبراهيم حنيفاً). مما نفهم معه أن الاحسان مرتبط بالحنيفية التي تتضمنها ملة إبراهيم. فهو لم يقل (دين إبراهيم) بل قال (ملة إبراهيم)، لأن الدين يختلف عن الملة.

فالدين هو مادان به الانسان من أحكام مدنية وأخلاقية، تتجلى بالاحسان انعكاساً على الفرد والمجتمع، وأنه في التنزيل الحكيم لا يوجد إلا دين واحد هو الاسلام من نوح إلى محمد (ص). أما الملة، فهي المبدأ الذي تقوم عليه هذه الأحكام، وهو مبدأ الخنيفية الذي تم شرحه تفصيلاً في كتابي الأول، ويعكس التطور في الأحكام والتطور في المجتمعات. فقد أعطانا تعالى الثابت (الصراط المستقيم والوصايا) وترك لنا الخنيفية بالتطور والتغير، وتجلى ذلك في الرسالة المحمدية بالحدود.

وماتعنيه الخنيفية في مجال الاحسان، هو أن ملة أعمالاً حسنة ولّى زمانها، وأن ملة أعمالاً حسنة جاء بها التطور لم تكن موجودة سابقاً. وهناك أعمال حسنة ستولد في المستقبل. وعلينا أن نجعل من الخنيفية ملتناً، ونتبع في ذلك ملة إبراهيم، فقد أعطانا تعالى مبادئ الإحسان، بحدوده وأسسها، وترك ظهوره وتجلياته للخنيفية، ولقوانين التطور والجدلية بين الحسنة والسيئة. إلا أن هذه التجليات وظهورات هذا الجدل تتغير من مكان إلى آخر، ومن زمان إلى آخر.

فالاحسان في الانتاج، مثلاً، هو التقيد بالموصفات الانتاجية، والموصفات الانتاجية لا تخرج عن كونها نسب وزنية ثقيلة، أو وزنية بعدية، ينطبق عليها قوله تعالى ﴿وَأَقِيمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَحْسُرُوا الْمِيزَانَ﴾ الرحمن ٩، إلا أن ملة مواصفات أخرى للانتاج تتغير وتتطور مع التقدم العلمي والتكنولوجي، فموصفات السيارة الحسنة في العقد الأخير من القرن العشرين، تختلف عن مواصفات السيارة الحسنة في العقد الثالث والرابع من القرن نفسه. ونفهم أننا لو طبقنا المواصفات القديمة على سيارات اليوم لما كنا محسنين، ولما شملنا قواه تعالى (وهو محسن)، لأن هذا القول كما قلنا يرتبط بخنيفية ملة إبراهيم التي تراعي تطور وتغير مفهوم الاحسان بتغير الزمان والمكان، ونرى أن هذا المفهوم للاحسان له علاقة مباشرة بمصطلح اللهو والتفاخر والتكاثر الوارد في بنود الحياة الدنيا، والذي تم شرحه في فصل العباد والعبيد.

بهذا فقط نفهم لماذا أتبع سبحانه حديثه عن الحنيفية في الآية بقوله ﴿ .. واتخذ
الله إبراهيم خليلاً ﴾ ، ولماذا نال إبراهيم اسم خليل الرحمن، ونفهم أخيراً أن بإمكان
كل إنسان أن يتقرب إلى الله ويصبح خليلاً له، إن اتبع حنيفية ملة إبراهيم، في إحسانه
إلى نفسه وإلى المخلوقات الأخرى في الوجود، وأن كل شيء حنيف متغير حتى
الإحسان نفسه.

ثمة مثال آخر عن الحنيفية في الإحسان، نراها في شروط العمل. فقد اختلفت
معايير العمل وشروطه وأجوره وساعاته اليومية في وقتنا الحاضر، عما كانت عليه في
القرن الماضي. فرب العمل الذي شغل عماله ١٢ ساعة في الماضي، كان محسناً، لأن
ساعات العمل لم تكن محددة آنئذ. بينما رب العمل الذي يشغل عماله ١٠ ساعات،
إنسان مسيء غير محسن، لأن ساعات العمل تحددت اليوم بـ ٦ أو ٨ ساعات، ولأنه
ببساطة لم يلتزم الحنيفية في الإحسان.

لقد نصت آيتا البقرة والنساء على الإنسان الذي يسلم وجهه لله وهو محسن
شروط التزام الحنيفية في الإحسان. فانظر معي كيف ربط سبحانه ذلك كله معاً، ووصفه
بالعروة الوثقى التي يفلح من يستمسك بها، في قوله تعالى ﴿ ومن يسلم وجهه إلى الله
وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى، وإلى الله عاقبة
الأمر ﴾ لقمان ٢٢.

نخلص بعد هذا إلى القول بأن أهم تحول يجب علينا نحن العرب المؤمنين أن نقوم
به، هو التحول نحو فقه الإحسان في كل شيء، وأن نتوسع فيه منطلقين من أن
الإحسان الحنيفي مرتبط بالإيمان بالله واليوم الآخر، ومن أنه جزء لا يتجزأ من الحياة
العملية الدنيوية، الذي سيأتي ثماره أجراً في اليوم الآخر. وأن هذا هو الطريق الذي
بدونه سنبقى خارج التاريخ، وخارج الحضارة، وخارج الفعل الفاعل في سير الأحداث،
وسنبقى أمة مهانة وذليلة، حتى لو أقمنا الصلاة وصمنا رمضان، وحجبتنا نساءنا،

وأطلنا ذقوننا، كما نلاحظ أن الاحسان الخفيفي بكل أنواعه غير موجود نهائياً في الوعي الجمعي عند العرب المسلمين المؤمنين ويوجد بدلاً عنه فقه الشعائر.

ونحن نرى أن أحسن نظام واقعي توصل إليه الانسان، تظهر فيه بوضوح جدلية الحسنه والسيئة، وجدلية الاستقامة والخنيقية، وجدلية الثبات والتطور، هو النظام الديموقراطي القائم على التعددية الحزبية، وحرية التعبير، وحرية العقيدة والشعائر. كما نرى أن النظام الاستبدادي هو الذي يقوم على قمع هذه الحريات، وقمع تلك الجدليات، ولهذا فإن أول ظاهرة تستشري في أي نظام من هذا النوع هي ظاهرة الفساد.

٤ - شرك التجسيد ذنب لا يغتفر

يقول تعالى ﴿ .. إن الله يفر الذنوب جميعاً .. ﴾ الزمر ٥٣، لكنه يقول ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ النساء ١١٦، ويقول ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ يوسف ١٠٦. ونفهم نحن أن الذنوب جميعا قابلة للمغفرة، إلا الشرك فهو ذنب غير قابل للمغفرة. لكننا لانستطيع إلا أن نقف أمام آية يوسف ١٠٦. التي كأنها توحى بإطلاقها ضمن مافهمناه من آيتي الزمر والنساء، بأن معظم أهل الأرض سيخلدون في النار، بغض النظر عن إيمانهم وعملهم الصالح، لأن أكثرهم لا يؤمن إلا وهو مشرك.

لقد قادنا هذا إلى البحث في مصطلح الشرك، وإلى تقسيمه في أنواع، أحدها هو الذي لا يغتفر. ورجعنا إلى التنزيل الحكيم، لنجده يتحدث فعلاً عن نوع من أنواع الشرك، وبتعريف دقيق جداً، هو شرك التجسيد، بإعطاء الله بعداً زمنياً ومكانياً مادياً محدداً، وبتحويله إلى شيء، وهو الذي ليس كمثل شيء، تعالى الله عما يصفون، يقول تعالى:

- ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم، وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم، إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار، وما للظالمين من أنصار ﴾ المادة ٧٢.
- ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد، وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴾ المادة ٧٣.
- ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق، إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، فآمنوا بالله ورسله، ولا تقولوا ثلاثة، انتهوا خيراً لكم، إنما الله إله واحد، سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض، وكفى بالله وكيلاً ﴾ النساء ١٧١.

لقد بدأ تاريخ الانسان بانفصاله عن المملكة الحيوانية. وبدأ تاريخ التجريد اللغوي بالانتقال من العلاقة الطبيعية بين الصوت والمدلول، إلى العلاقة الاصطلاحية. فكان الانسان قبلها لا يفهم، بمعنى أن الإدراك الفؤادي المشخص بالحواس من سمع وبصر كان الأساس في الفهم عند الانسان وما زال. إلا أن هذا الفهم كان في بداياته بعيداً عن التفكير والعقلنة، أي أن الفؤاد عند قوم هود كالفؤاد عندنا اليوم، لكن مستوى التفكير والعقلنة يختلف.

عندما نظر الانسان إلى ما حوله من ظواهر طبيعية، كالرعد والبرق والمطر والنجوم والرياح، وربطها بإحساساته الداخلية، كالشبع والجوع واللذة والألم والأمن والخوف، ظهرت الوثنية الطبيعية باعتبار أن ظواهرها آلهة تسيطر على هذه الأحاسيس سلبي وإيجابيا. وجاءت النذر من الملائكة لتصحيح هذا المسار عند الانسان. ثم بدأت النبوات والرسالات عن طريق وحي إلى واحد من الناس هو نوح. وكانت عبادة ظواهر الطبيعة هي السائدة، ولها هامانات (كهنة) لخدمتها وللوساطة بينها وبين الناس.

وكانت هذه بداية التحسيد للمعبودات، الذي هو شرك بالله تعالى. ولهذا نرى أن أول بند في دعوات الأنبياء والرسول هو ﴿اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾^(١).

ثم مع تطور المجتمعات الانسانية، تطورت اختصاصات الآلهة، وأخذت لها أسماء مختلفة كالنجوم (المشترى والزهرة) ومع تطور وسائل الانتاج تم تشخيص الآلهة بأشكال مختلفة (إله الحب، إله الخصب، إله القمر، إله الماء، عشتار، حدد، بعل) وصار لهذه الأشكال منحوتات ترمز إليها. أي أن الوثنية تطورت، فجعلت للآلهة أسماء واختصاصات وأشكال منحوتة توضع في معابد لها هامانات (كهنة) وتقدم لها قرابين. هنا نلاحظ كيف تطورت فكرة المشخص في مفهوم الآلهة، فصار التقرب منها تقريباً مادياً عن طريق تقديم الذبائح والقرابين (بهائم، محاصيل، قرابين بشرية)، أي أن مفهوم التقرب من الله بالصوم والصلاة تقريباً مجرداً لم يكن موجوداً البتة.

وهكذا نرى أن الاسلام بدأ بنوح بالتوحيد، وبقي التوحيد مدار دعوات الأنبياء والرسول حتى خاتمهم محمد (ص)، الذي ختم به الاسلام. ﴿قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد، فهل أنتم مسلمون﴾ الأنبياء ١٠٨. ولعل سائلاً يسأل: إذا كان الاسلام قد بدأ بنوح - كما تقول - فلماذا ورد في التنزيل بأن إبراهيم أبو المسلمين؟ نقول: لقد نال إبراهيم هذا اللقب عقب رحلته من الوثنية إلى التوحيد، أي من المشخص إلى المجرد.

فقد بدأ إبراهيم رحلته بالبحث عن الله والتفكير فيه، كما يدلنا عليه قوله تعالى ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين﴾ الأنبياء ٥١.

(١) - نلاحظ أنه لأحد من الرسل والأنبياء دعا الناس إلى وجود الله، بل دعوا إلى توحيد، فالله لم يترك للأنبياء والرسول أمر تعريف الناس بوجوده، إذ هو موجود في فطرة كل الناس، منهم من يشخصه ويمسسه ومنهم من يرتقي ويمجده. والمجرد بالأصل لا يعاقب على إنكار وجود الله، بل على تكذيب الرسل بالوحدانية والتكذيب باليوم الآخر (يوم الدين)، وعلى قطعه صلته بالله عن سابق إصرار.

١- بدأ إبراهيم مستكراً ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأبيه آزر اتَّخِذْ أَصْنَاماً آلِهَةً، إِنِّي أراك وقومك في ضلال مبين ﴾ الأنعام ٧٤. فهو يسأل ويقرر أن عبادة الأصنام ضلال، لكنه لم يكن يدري في تلك المرحلة ماهو الهدى، وأين هو الله المجرد عن الزمان والمكان والتشخيص.

٢- من هذا القرار، قرار أن الأصنام ليست آلهة، وأن اتخاذها ضلال مبين، بدأت رحلة إبراهيم في البحث. فنظر في السماء ليلاً ولفت انتباهه كوكب، كان أكبر وأكثر إشعاعاً من غيره، فظن أنه ربه، لكن ظنه ذهب أدراج الرياح مع اختفاء الكوكب.

٣- ثم رأى القمر، فظنه ربه، لكنه أفل كسابقه فانصرف عنه.

٤- ثم لاحظ أن الشمس أكبر هؤلاء جميعاً، إلا أنها حين غابت، أدرك أنه مازال في تحبّطه وحيرته. لكنه خلال ذلك كله، كان يعرف بجدسه عم يبحث. كان يشعر أنه يبحث عما هو أكبر من هذه جميعاً، عما هو خارج سلطان الليل والنهار، وفوق ما يراه من ظواهر تغيب وتشرق.

٥- هنا انتهى إبراهيم إلى وحدانية الله غير المشخص ووصل إلى نتائج هامة:

- الله هو خالق السموات والأرض، وهو فوق كل ظواهر الطبيعة.

- الله لا يرى ولا يسمع ولا يلمس، أي لا يمكن تشخيصه.

- كل شيء يتغير ويتحرك متطوراً في الكون، والله وحده الثابت.

هذا كله نلمحه في قول إبراهيم ﴿ إِنِّي وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً، وما أنا من المشركين ﴾ الأنعام ٧٩. ومن هنا، من اقتناع إبراهيم بالحنيفية التي فطر الله السموات والأرض عليها، بسنة التغير والتطور والحركة التي أخضع الله لها الوجود، ببقاء الله وحده ثابتاً لا يتغير ولا يتبدل، ولا يحمده زمان ولا مكان، فقد استحق إبراهيم اسم "أبو المسلمين". ونرى أنه يوجد لإبراهيم مكانة

خاصة عند كل المسلمين بفروعهم الثلاثة المومنين (أتباع محمد "ص") والذين هادوا أتباع موسى عليه السلام والنصارى أتباع عيسى عليه السلام. وكل فرع من هذه الفروع أطلق التنزيل الحكيم عليه مصطلح ملة كما في قوله تعالى ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم ..﴾ البقرة ١٢٠، فهناك ملة النصارى وملة اليهود وملة المومنين، ولكن المومنين أتباع محمد (ص) هم صراحة وبدون لبس على ملة إبراهيم (المسلمين المومنين)، لأن الحنيفية واضحة بشكل لا لبس فيه في التنزيل الحكيم (سنة التطور والتغير)، بينما هذا الوجود غير موجود في كتاب موسى. ومع الأسف أن حالة المسلمين المومنين الآن، هي أبعد ما يكون عن حنيفية إبراهيم.

ونلاحظ أن إبراهيم استعمل مبدأ الشك في وصوله إلى اليقين، ومبدأ تجربة الخطأ للوصول إلى الصواب. وهذان هما أساس البحث العلمي في العالم حتى اليوم، وبهذا كان إماماً للناس، وليس للمتقين فقط، وإماماً للمسلمين بالتوحيد المجرد، حتى أنه طبق مبدأ التجربة للتحقق من النظرية، حين طلب من الله إحياء الموتى، فتحول بعد التجربة من شاهد على إحياء الموتى (عليم) إلى شهيد على إحياء الموتى (سميع بصير). وبهذا انفرد إبراهيم وحده عن الناس بالتوحيد المجرد والحنيفية، ولهذا قال عنه تعالى ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين﴾ النحل ١٢٠. ولكن إبراهيم وجد نفسه، وقد وصل إلى الله، أمام مشاكل:

- كيف يتقرب إلى هذا المجرد، خالق السموات والأرض؟
- بما أن لكل معبود معبد، فأين بيت هذا الواحد الأحد، وهل له بيت؟
- أين تقدم القرابين لله؟ وماهي القرابين التي يجيها؟
- ماهو اسمه؟ لقد كان ثمة آلهة كثيرة عند الناس لكل منها معبد واسم واختصاص وأتباع وكهنة، وللتمييز فقد سمى الناس هذا الذي يدعو إليه إبراهيم "إله إبراهيم"، لأن فكرة الإله المجرد ولفظه كانت بعيدة عن النهن وغير مفهومة.

هنا نلاحظ كيف استعمل التنزيل الحكيم هذه التسمية بكل دقة في قوله تعالى ﴿وَمَنْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ البقرة ١٣٣. ونلاحظ كيف لم يقولوا "نعبد الله" .. لأن هذا المفهوم المجرد لم يكن واضحاً في الأذهان كما أسلفنا.

ونضفي مع التنزيل الحكيم، لنرى كيف تم حل المشاكل أمام إبراهيم، وكيف جاءه جواب تساؤلاته :

— لقد دل سبحانه خليله إبراهيم على مكان البيت، وأمره بتطهيره للعبادة ورفع قواعده ، بقوله تعالى ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى، وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ البقرة ١٢٥. ويقول تعالى ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ البقرة ١٢٧. ويقول تعالى ﴿إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِّلنَّاسِ لِلذِّي بِيكَةِ مَبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ آل عمران ٩٦.

وتم حل مشكلة التقرب إلى الرب المجرد غير المشخص، والاتصال به والصلة معه بالصلاة، فأول مرة بالتاريخ تقام فيها الصلاة كشعبيرة من الشعائر بركوعها وسجودها، كانت في زمن إبراهيم. بدلالة البقرة ١٢٥، وبدلالة قول إبراهيم لربه ﴿رَب اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي، رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ إبراهيم ٤٠. هذا فيما يتعلق بالشعائر المجردة (إقامة الصلاة). أما فيما يتعلق بالشعائر المشخصة، فنلاحظ أن الكعبة بقيت حتى الآن بيتاً لله، بينما اندثرت كل بيوت الآلهة الأخرى، رغم ازدهارها في حينها. وبما أن الطواف حول الكعبة (بيت الله) هو من الشعائر المشخصة، أي عبادة فوادية بحجة باعتبار أن الكعبة أساساً

من جدران وأحجار، فقد قام إبراهيم داعياً ﴿ .. فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم ... ﴾ إبراهيم ٣٧. وقد قلنا بأن الفواد هو الإدراك المشخص.

وبقيت مشكلة الذبائح والقرايين تورق إبراهيم، إذ كيف تقدم القرايين، ومن بينها قرايين بشرية، إلى بيوت ومعابد آلهة مزيفة لاتضر ولاتنفع، ولايقدم مثلها لبيت خالق السموات والأرض؟ وأصبحت شغل إبراهيم الشاغل حتى بدأ يرى في منامه أنه يذبح ابنه اسماعيل ليقدمه قرباناً، على جري العادة في القرايين. ولايد أنه رأى هذا المنام ذاته أكثر من مرة، بدليل أنه قال لابنه ﴿ .. إني أرى في المنام أنني أذبحك .. ﴾ الصافات ١٠٢، ولم يقل " إني رأيت"، كما قال يوسف لأبيه، وقد رأى رؤياه تلك مرة واحدة. ولاشك في أن جواب الابن لأبيه ﴿ .. يا أبت افعل ما تؤمر، مستجديني إن شاء الله من الصابرين ﴾ الصافات ١٠٢، فيه إشارة إلى إيمان اسماعيل بآله أبيه من جهة، وإلى إيمانه بأبيه ككسي من جهة ثانية، وإلى بره بأبيه من جهة ثالثة، وإلى قناعته التامة بأن ذبحه قرباناً لله فيه تشريف له ورفع لمقامه، هذه القناعة التي كانت حتى لدى القرايين التي تقدم إلى معابد الآلهة الأخرى.

هنا يجيء الحل من الله سبحانه وتعالى، فيفدي اسماعيل بذبح عظيم. ومازالت هذه السنة معمولاً بها في الحج حتى الآن، للدلالة على مايلي:

١- ان الله تعالى لايناله شيء من لحوم ودماء الأضاحي، إنما هي تعبير منا نحن على طاعتنا وحبنا لله، إحياء لذكرى خليله، وتيمناً بما قدم من قربان، أما الذبائح نفسها فينتفع بها وتوكل.

٢- إن الله لايريد أية ذبائح أو قرايين بشرية، ومنع مثل ذلك بتاتاً، لأنه شأن من شؤون الآلهة الباطلة.

هنا نفهم تماماً قوله تعالى يصف البيت الحرام ﴿ .. ومن دخله آمناً ﴾. الذي لا يمكن أن يعني أبداً أن من دخله، كان آمناً من أن يقتله آخرون، فهناك كثيرون قتلوا في المسجد الحرام، والمسجد نفسه سبق أن ذك عدة مرات قديماً وحديثاً وكان فيه أناس قتلوا. بل يعني أن من دخله كان آمناً من الذبح والتقديم كقربان. وهذه الناحية بالذات، ناحية منع تقديم القرابين البشرية بدأت عند إبراهيم، ثم انتشرت في كل أرجاء المعمورة، فقد نرى الآن إنساناً يقتل إنساناً آخر، لكننا لانرى أبداً أحداً يذبح قرباناً لله تعالى، أو لأي إله آخر. وهكذا نرى رأي العين مصداقية قوله تعالى ﴿ وتوكلنا عليه في الآخرين ﴾ * سلام على إبراهيم ﴿ الصافات ١٠٨، ١٠٩. كما نرى اليوم في الاسلام بفروعه الثلاثة اليهودية والنصرانية والمؤمنة، وجود الصلاة التي تقام، وفيها ركوع وقراءة وسجود.

لقد غطى التنزيل الحكيم في القصص القرآني سيرة إبراهيم، إلى جانب سير أنبياء آخرين، لكنه خصص تغطية أكبر لسيرة موسى .. فلماذا ؟ لأنه في فترة ما بين موسى وإبراهيم، كان إله إبراهيم، وهو رب السموات والأرض، واحداً من آلهة كانت موجودة بالعشرات. وكان أتباع إله إبراهيم قلة، خاضعة للاستبداد والعبودية. هكذا كان الوضع حين بعث موسى، لاشريعة كاملة، ولإمبادئ أخلاقية متكاملة، ولانظرة شمولية إلى الحياة والكون والانسان.

ولكن عندما بعث الله موسى، تم حل هذه المشكلات:

١- تم ترسيخ إله إبراهيم في أذهان الناس، فالآيات التسع التي جاء بها موسى هي تعبير عن معركة جرت بين إله إبراهيم وموسى، وبين بقية الآلهة، وتدخّل فيها سبحانه مباشرة. أي أن المعجزات التسع التي أوتىها موسى، لم تأت لأن السحر كان شائعاً في ذلك الوقت، وإنما جاءت لتصحيح بالناس: أيها الناس، أنا إله إبراهيم وموسى، فأين ألهتكم؟ أروني ماذا تستطيع أن تفعل لكم. فكان لسان

حال معجزات موسى، هو هذا التحدي وهذا الاعلان عن المعركة التي بدأت

بقوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات .. ﴾ الاسراء ١٠١ .

٢- بما أن كل الآلهة كانت لاتتلق ولا تسمع، فقد كلم الله موسى، وسمع موسى

كلاماً مباشراً من ربه، وهذا كان جديداً على الناس حتى وقت موسى، حيث

اعتادوا قبله على الشخص من الملائكة، كما في قوله تعالى:

- ﴿ ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاماً .. ﴾ هود ٦٩ .

- ﴿ ولما جاءت رسلنا لوطاً سيء بهم وضاق بهم ذرعاً .. ﴾ هود ٧٧ .

- ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ الشعراء ١٠٥ .

- ﴿ واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن

خلفه .. ﴾ الأحقاف ٢١ .

ولهذا قال الله لموسى ﴿ قال يا موسى إلي اصطفتك على الناس برسالتي

ويكلامي .. ﴾ الأعراف ١٤٤ . وذلك ليبين الله لنا أن تطوّر الانسانية في ذلك

الوقت كان بحاجة إلى هذه الصدمة المباشرة (كلامي) والمعرفة المباشرة (تسع

آيات بينات).

حتى أن فرعون ذاته أدرك وصدق بأن إله موسى هو الله وأن كل ماعده باطل

﴿ .. حتى إذا أدركه الفرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو

إسرائيل وأنا من المسلمين ﴾ يونس ٩٠ . وهذا كان محصلة للآيات التسع التي

قامت بصدمة كبرى، بدأ بعلمها إله إبراهيم وموسى يدخل في وعي الناس، وفي

وعى فرعون وسحرته.

٣- لقد تم تحرير بني إسرائيل بعد هذه الآيات التسع. وكان تحريرهم تحصيل حاصل،

أي أن الناس التي تعودت العبودية مئات السنين، كانت لاتستطيع تحرير نفسها،

والثورة كانت تعني القضاء المبرم عليهم.

٤- بعد تحرير بني إسرائيل بدأت الشريعة تنزل على موسى (الكتاب والفرقان) الشريعة والوصايا العشر في الألواح. إلا أن مشكلة المشخص مازالت موجودة في أذهان الناس، رغم أنهم اقتنعوا بإله إبراهيم وموسى. ولهذا أرادوه أن يكون مشخصاً، هنا جاءت النقلة الخطيرة في التشخيص، من تشخيص الآلهة الباطلة إلى تشخيص الإله الحق. صحيح أنهم اقتنعوا تماماً ببطلان كل الآلهة المشخصة، ولكن ألا يمكن لإله إبراهيم وموسى أن يكون مشخصاً؟

إننا نرى ذلك واضحاً في قولهم لموسى ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ۖ ﴾ البقرة ٥٥. ونلاحظ كيف آمنوا بالله سبحانه، ولكن أين هو .. وكيف يمكن أن يدرك مشخصاً دون أن يرى جهرة؟ لقد ضغط هذا الطلب على موسى إلى حد أنه طلب هو نفسه من الله أن يراه جهرة، وذلك في قوله تعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني، فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً وخمر موسى صعقاً، فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ﴾ الأعراف ١٤٣. هناك علم موسى أنه الله، اصطفاه برسالاته وبكلامه لا أكثر، وكلمه وأوحى إليه من وراء حجاب، أما أن يرى الله جهرة، فهذا لا يمكن إلا إذا كان الله شيئاً مشخصاً، تعالى عما يصفون.

وتتذكر ما حدث قبل أن ينهب موسى لميقات ربه، فقد طلب منه قومه أن يشخص لهم الله، كما في قوله تعالى ﴿ وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنامهم، قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، قال إنكم قوم تجهلون * إن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون * قال أغير الله أبعيكم إلهاً وهو فضلكم على العالمين ﴾ الأعراف ١٣٨ - ١٤٠.

هذا ما كان قبل ذهاب موسى، فماذا حدث بعد ذهابه وغيابه عنهم أربعين ليلة؟

- ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة، وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾ الأعراف ١٤٢ .

في هذا الميقات يعطي الله لموسى الوصايا العشر على الألواح ويوحى إليه من وراء حجاب، ويصطفيه على الناس برسالاته وبكلامه.

- ﴿ وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها، سأريكم دار الفاسقين ﴾ الأعراف ١٤٥ .

لقد جاءت الوصايا العشر إلى موسى (الفرقان)، وجاءت إلى محمد (ص) في سورة الأنعام ١٥١ - ١٥٣ . وعلى رأسها هنا وهناك التوحيد. ولعل النظرة التي نلقها على الأسلوب الذي جاءت به هذه الوصية الأولى هنا، والأسلوب الذي جاءت به هناك، تلقي الضوء على ما نريد.

١- الوصية الأولى (التوحيد) عند موسى (ع): لا تجسدني.

Don't make image of me.

٢- الوصية الأولى عند محمد (ص): لا تشركوا به شيئاً.

إن المحتوى واحد هو التوحيد، لكن الفرق في التعبير، فرق زمني تاريخي يتبع وعي الناس في كل وقت، ففي زمن موسى كان التجسيد مطلباً ملحاً عند الناس وفكرة راسخة في أذهانهم، فجاءت صيغة الأمر بالتوحيد متوافقة مع الوعي التاريخي (لا تجسدني). أما في زمن محمد (ص)، فقد بعد الناس عن التجسيد المباشر، حتى من يعبد الأصنام منهم قال ﴿ .. ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .. ﴾ الزمر ٣ . أي أن المشركين زمن محمد (ص) كانوا يعرفون أن الله الواحد هو خالق السموات والأرض، ويعرفون أن الأصنام مجرد واسطة. أما زمن موسى، فكانوا يريدون أن يجعلوا الله مشخصاً. وهنا نلاحظ الفرق الكبير في الوعي التاريخي بين الزمنين.

نعود إلى موسى في الميقات، لنرى ماذا كان يفعل قومه وهو يستلم الألواح وعلى رأسها وصية (لا تجسدني). لقد كانوا فعلاً يجسدون الله. واستطاع السامري أن يضلهم لأنهم حديثو عهد بالترحيد، ولأن التحسيد راسخ في أذهانهم للآلهة الباطلة وإله موسى على حد سواء، يقول تعالى :

- ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً له خوار .. ﴾ الأعراف ١٤٨ .
- ﴿ وما أعجلك عن قومك يا موسى * قال هم أولاء علي أتري وعجلت إليك رب لرضى * قال إنا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري * فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً، قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً، أفتال عليكم العهد أم أردتم أن يمل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي * قالوا ما أخلفنا موعداً بملكنا ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم فقلناها فكذلك ألقى السامري * فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي * أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ﴾ طه ٨٣ - ٨٩ .
- ﴿ ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ﴾ البقرة ٩٢ .

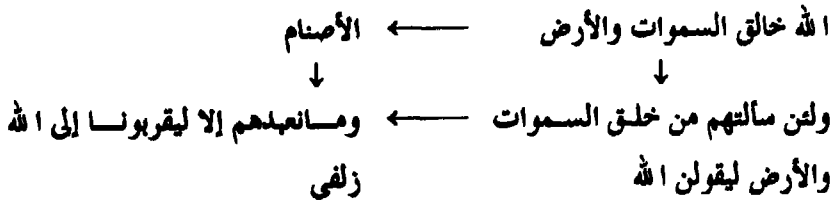
هنا نلاحظ كيف تم الاعتراف بإله موسى، ولكن تبع هذا الاعتراف تجسيد من

السامري :

الوصية الأولى: لا تجسدني ← فأخرج لهم عجلاً جسداً ← فقالوا هذا إلهكم وإله موسى

لقد بقيت فكرة تجسيد الله هذه في أذهان الناس، حتى صارت عند العرب زمن

البعثة المحمدية أقل وأخف وطأة.



في الفترة الزمنية الفاصلة بين موسى (ع) ومحمد (ص)، بعث المسيح عيسى (ع)، ليحل بعض ما حرم على بني إسرائيل، وليضع عنهم الإصر والأغلال، متمماً لرسالة موسى (ع). وليعلمهم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل. فماذا حصل بعد أن رفع الله عبده ورسوله المسيح إليه؟

لقد فصل بولص المسيحية عن اليهودية، مع إبقاء الكتاب المقدس واحداً.

- الكتاب - شريعة موسى (كتويم) مع التعديلات وإلغاء الإصر والأغلال.
- الحكمة - الوصايا مضافاً إليها قواعد أخلاقية.
- التوراة - نبوة موسى.
- الإنجيل - نبوة عيسى.

بعد أن فصل بولص المسيحية عن اليهودية، وجعلها مستقلة تماماً، بقي الكتاب المقدس يتلى كمصدر لمعلومات خلق الكون (نبييم - قصص الأنبياء)، أما الشريعة (كتويم) فقد أهملت، وتم أخذ الوصايا العشر للعمل بها كمنظومة أخلاقية لاغنى لكل الناس عنها.

ولابد من التنويه إلى أمر في توراة موسى (ع) (الموجودة بين أيدينا اليوم) هو أنها خالية من أي ذكر لليوم الآخر، وهو أمر في غاية الخطورة، بينما نجد البعث واليوم الآخر بشكل لابس فيه في الإنجيل (كما هو بين أيدينا اليوم). وهذا ما جعل اليهود يؤمنون بالحياة الدنيا، ويحرصون عليها تماماً، ويؤمنون بأنهم أحباء الله فيها، وهذا ما نقرؤه في قوله تعالى :

- ﴿ قل إن كانت لكم الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين * ولن يتموه أبداً بما قدمت أيديهم، والله عليم بالظالمين * ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا، يود أحدهم لو

يعمر ألف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر، والله بصير بما
يعملون ﴿ البقرة ٩٢ - ٩٦ .

هذه النقطة تثير الشكوك الكبيرة حول سلامة العقيدة الحالية عند اليهود بما يخص
اليوم الآخر من جهة، وبما يخص اليهود والذين هادوا (كما وردا في التنزيل الحكيم)
وهل هما اسمان لمسمى واحد ؟.

بعد فصل المسيحية عن اليهودية، بدأ البحث جدياً بطبيعة المسيح، هل هي إلهية
أم بشرية، وهل هي واحدة. وقام بالبحث العديد من الجامع المسكونية التي انعقدت في
الفترة الواقعة بين رفع المسيح وولادة محمد (ص) عام ٥٧٠م. ويعتته عام ٦١٠م. (١)
فانقسمت الآراء حول طبيعة المسيح :

(١) -

عام ٣٢٤ م

أصدر الامبراطور قسطنطين قراراً، أنهى بموجبه اضطهاد المسيحيين ومنح جميع رعاياه حرية
المعتقد.

١- عام ٣٢٥ م : مجمع نيقية المسكوني الأول.

أنكر آريوس المصري ألوهية المسيح في هذا المجمع الذي حضره الامبراطور، و ٣٠٠ أسقف
أكثرهم من المقاطعات الشرقية، وانفض المجمع النصف مؤيد والنصف معارض.
يقول آريوس بإله واحد هو الأب، أما الابن فهو مخلوق من العدم بإرادة الأب، لهذا
لايتساويان، والمسيح ليس إلهاً.

ويقول المعارضون : للمسيح ليس مخلوقاً من عدم، بل من جوهر الأب قبل كل الدهور، ومساو
للأب في الجوهر، وإله حق من إله حق، لأجل البشر وخلصهم. تجسد وتأنس وتأم ومات، وقام في
اليوم الثالث وصعد إلى السماء. وسيعود ليدين الأحياء والأموات.

قرر المجمع نفي آريوس وأتباعه، واعتبار كنائس روما وأنطاكية والاسكندرية متقدمة على
الكنائس

٢ - عام ٣٢٦ م : مجمع القسطنطينية.

أعيد آريوس وأتباعه من منقاهم، وأيد الامبراطور وجهة نظرهم.

١ - قسم قال بالطبيعة الواحدة الإلهية للمسيح، وأنه هو الله مجسداً. وهذا من بقايا تجسيد السامري في زمن موسى، فطوروا التجسيد من العجل إلى المسيح.

٢ - عام ٣٤٣ م : مجمع سارديكيه.

انعقد بهدف إرضاء الفريقين، ثم انفض بلا جدوى.

٤ - عام ٣٤٥ م : مجمع ميلانو.

هادن الامبراطور كونستانتينوس الأرثوذكسين النقيين، وأعادهم إلى مناصبه. وانقسم

الآريوسيون إلى فرقتين:

أ - أنصاف الآريوسيين : ويقولون بأن الأب والابن من نوعية متشابهة ولكنها ليست واحدة.

ب - الآريوسيون المحافظون : أنكروا كل تشابه في النوعية بينهما.

انقلب الامبراطور نحو الآريوسيين، وراح يضطهد الأرثوذكس العقويين.

٥ - عام ٣٨١ م : المجمع المسكوني الثاني / مجمع القسطنطينية.

١٥٠ أسقفا جلهم من الأرثوذكس، أدان المرطقة الآريوسية.

٦ - عام ٤٣١ م : المجمع المسكوني الثالث .

٢٠٠ أسقف حكموا على نسطوريوس بالمرطقة، ونفاه الامبراطور إلى مصر فاعتاله رهبانها.

وكان بطرك القسطنطينية.

يرى نسطوريوس بوجود طبيعتين في المسيح، إلهية وبشرية. وهما منفصلتان والغالبية هي

البشرية. وهذا يعني أن مريم ليست والدة المسيح الإله، وإنما والدة المسيح الإنسان.

ويرى معارضوه بزعامه كيريلوس بطرك الاسكندرية، أن للمسيح طبيعتين، إلهية وبشرية، وهما

متحدتان في شخص المسيح.

٧ - عام ٤١٩ م : مجمع أفسس، ويسمى المجمع اللبصوي.

الاعتراف بمذهب الطبيعة الواحدة البشرية للمسيح، واعتبر كل معارض لهذا المذهب خارجاً عن

الدين (هرطيقاً).

تأسس هذا المذهب على يد يعقوب الرادعي من سوريا في القرن الخامس.

٨ - عام ٥٥١ م : مجمع حليقندونية المسكوني الرابع.

تألف من ٦٣٠ أسقفاً، وأدان مذهب الطبيعة الواحدة (العقوي) والمذهب النسطوري. ورأى

أن المسيح إله له كل صفات الإله، وإنسان له كل صفات الإنسان. هو ابن ووحيد واحد. وهو نفسه

الله الكلمة الرب يسوع المسيح.

٢ - قسم قال بطبيعتين للمسيح إلهية وبشرية، منهم من غلب الإلهية ومنهم من غلب البشرية.

٣ - قسم قال ببشرية المسيح، وأنه عبد الله ورسول، وكلمته التي ألقاها إلى مريم. وعلى هذا فمريم ليست أم إله. ويبدو أن نصارى الحبشة والأنباط أيام المهجرة الأولى، كانوا من هذا القسم، بدليل أن النجاشي حين سمع جعفر (رض) يتلو سورة مريم، لم ينكر منها شيئاً، ولم يجد فيها ما يتعارض مع معتقده.

من هذا الانقسام حول طبيعة المسيح نشأت العقائد في الكنائس المسيحية فانقسمت إلى يعاقبة ونساطرة وأقباط آريوسيين وغير ذلك، إلا أن الزخم الذي ساد هو زخم الثالوث المقدس.

بعد هذه المقدمة، نستطيع أن نفهم بكل دقة معنى قوله تعالى في المائدة ٧٢ و ٧٣ وفي النساء ١٧١، ونستطيع أن نفهم أن الشرك كذنب لا يغتفر هو شرك التجسيد الذي يجرم تعالى على أصحابه الجنة.

أ -

- ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله (هو) المسيح ابن مريم ..

- وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم ..

- إنه من يشرك بالله ..

- فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار، وما للظالمين من أنصار ﴿ المائدة ٧٢.

ونلاحظ هنا أن الكافرين يقولون إن الله هو المسيح، وهذا هو التجسيد.

ونلاحظ أن المسيح يدعو هؤلاء إلى عبادة الله (توحيد ألوهية) لأنه ربه وربهم (تنزيه عن الوالدية وربوبية).

ونلاحظ أن المسيح يسمي ذلك كله شركاً يجرم على صاحبه الجنة (لأن التجسيد واضح فيه).

ب -

﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة .. ﴾

- وما من إله إلا إله واحد ..

- وإن لم ينتهوا عما يقولون ..

- ليمسن الذين كفروا (منهم) عذاب أليم ﴿ المائدة ٧٣ .

ونلاحظ هنا أن الحديث عن التثليث، وليس عن التجسيد، وأن للتزويل موقفاً أقل شدة لم يأت فيه تحريم الجنة.

فهو هنا يهدد من لا ينتهي بالعذاب الأليم. ونلاحظ أخيراً أنه يقسم المثليين إلى قسمين، وأن العذاب الأليم سيمس القسم الذي كفر منهم.

وهذا يقودنا إلى النساء ١٧١ .

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم .. ﴾

- .. إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ..

- .. فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم ..

- .. إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد .. ﴿ النساء ١٧١ .

هنا نجد لطف أنواع الخطاب القرآني الثلاثة، فلا حرمان من الجنة، ولا وعيد بالعذاب، بل أمر إن كان لا يخلو من الحزم، فهو لا يخلو من الاعتدال الهادئ (انتهوا خيراً لكم).

ولعلنا لانسى ما توارده السيرة النبوية عن نصارى نجران، حين قدموا على النبي (ص) في المدينة، فسمعوه وأكرمهم، وتركهم على ما هم عليه، وأعطاهم كل ما سألوا، ولم يدخل معهم في أي جدال.

هنا ما يتعلق بالشرك الذي لا يفتقر، وهو شرك التجسيد، أما الشرك الذي يقع به كثير من المؤمنين، الوارد في قوله تعالى ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾

يوسف ١٠٦. فهو شرك الربوبية أو شرك الألوهية أو شرك يقترب أحياناً من التجسيد دون أن يصل إليه. ولقد تحدثت بالتفصيل عن الشرك في "الكتاب والقرآن"، وملخصه أن شرك الألوهية يكمن في جعل جيل الصحابة والفقهاء معصوماً مطلقاً، وجعل مآلوه شرعاً إسلامياً إلى أن تقوم الساعة. أما شرك الربوبية فيتجلى في زيارة قبور الأولياء، والتقرب إلى الله عن طريقهم، كما لو أن التقرب منه يحتاج إلى واسطة، أو كما لو أن الله أصم غائب تعالى الله عما يصفون.

وقد يجتمع شرك الألوهية والربوبية في شخص الشيخ أمام المرید، فكلام الشيخ مطلق لا يناقش، والطاعة له مطلقة، والوصول إلى الله لا يكون إلا بواسطته. إضافة إلى أن البعض اقتربوا كثيراً من شرك التجسيد في نظرهم إلى الرسول الكريم، من خلال الإطروحات التالية:

- ١ - مكتوب على عرش الرحمن: لا إله إلا الله محمد رسول الله.
- ٢ - خلق الله الكون من نور محمد.
- ٣ - كل مقاله وفعله محمد (ص) وحي من الله. أي أنهم جعلوا الوحي وحيين وحي التنزيل الحكيم، ووحي ما يقوله ويفعله محمد (ص).
- ٤ - كل هذا ليثبتوا مقولة "العلماء ورثة الأنبياء" ولايجاد درع يثبتون وراءه (شرعية الطاعة)، وسيف يشهرونه على رؤوس الناس (شرعية الأوامر)، فكل شيء يريدون أن يجبروا الناس عليه أو يهددوهم به، يجدون له حديثاً يثبتون وراءه، والحديث وحي ثان كما يقولون. والرسول بريء من اضطهاد الآخرين باسمه وإشهار سيوف الطاعة والتخويف عليهم تحت رايته.

كانوا، ومازلوا، إذا لم يجدوا لما يريدون نصاً شرعياً في التنزيل الحكيم، التمسوا واعتزوا له حديثاً أو خبراً في السنة النبوية. حتى وصل الأمر ببعضهم إلى أنهم إن

وجدوا نصاً قرآنياً يعارض ما يقولون، اختزعوا حديثاً يوافقهم، زاعمين أن الحديث ينسخ التنزيل، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

لقد نظرنا حولنا اليوم، فوجدنا الانسانية أحسن حالاً من وجهة نظر شرك التجسيد. فلقد جاءت البعثة المحمدية، وكان ثمة أصنام تعبد وأوثان تقلس، قضى التوحيد عليها، وأمر الرسول الكريم إن صح، لقرب العهد بعبادة الأصنام، بترك صنع التماثيل والتصاوير، تجنباً لما تحمله من رجس مازال ماثلاً بشكل أو بآخر في أذهان الناس.

أما اليوم، فمن المضحك أن نأمر الناس مثلاً بإتلاف تمثال أبي الهول في مصر، خوفاً من عبادته، أو أن نظن أن الناس في أمريكا تقدم القرابين لتمثال الحرية زلفى إلى الله. فقد ابتعدت أذهان الناس تماماً عن التشخيص والتجسيد، وانغرس فيها التجريد، واتسعت مداركهم عن الكون وأبعاده، وزادت معارفهم عمقا في فهم آيات الله تعالى، وأصبحوا بمنأى عن الاختلاط الوثني المشخص، وهذا كله مما تركه لنا إبراهيم أبو المسلمين حين نقلنا من التشخيص إلى التجريد، فسلام على إبراهيم.

نتقل أخيراً إلى قوله تعالى :

- ﴿لله ما في السماوات وما في الأرض، وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، والله على كل شيء قدير﴾ البقرة ٢٨٤.

- ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها، لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت، ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا، ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ البقرة ٢٨٦.

ولعل مادعانا إلى الوقوف عند الآيتين، قوله تعالى في الأولى (فيغفر لمن يشاء) والمغفرة لا تكون إلا للذنوب، وقوله تعالى في الثانية (إن نسينا أو أخطأنا) وقوله في الثانية أيضا (واغفر لنا) وعلاقة هذا بما نحن فيه من قول في الذنب والخطيئة.

أما ما يذهب إليه القائلون بالنسخ (انظر الناسخ والمنسوخ لهبة الله بن سلامة ص ١٦) من أن قوله تعالى (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) منسوخ بقوله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها)، وأن النسخة هذه منسوخة بدورها بقوله تعالى ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ فهو ليس عندنا بشيء، لعدد من الأسباب شرحناها تفصيلاً في كتابنا الثاني "دراسات في الدولة والمجتمع". منها أن النسخ يستهدف الآية، والمنسوخ هنا جزء من آية، ومنها أن النسخ يكون في آيات الرسائل، وليس في آيات الرسالة الواحدة، ومنها أن النسخ يستهدف الأحكام، والمنسوخ هنا قوانين ونواميس.

- ونبدأ بقوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾.
- ونرى أننا لا يمكن أن نفهمه بدقة إلا في ضوء قوله تعالى :
- ﴿قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله، ويعلم ما في السماوات وما في الأرض، والله على كل شيء قدير﴾ آل عمران ٢٩.
 - ﴿يعلم ما في السماوات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون، والله عليم بذات الصدور﴾ التغابن ٤.

ونلاحظ في آل عمران قوله (ما في صدوركم)، أي أن الإبداء والإخفاء جاء لما في الصدور. والصدر، كما شرحت في كتابي الأول "الكتاب والقرآن" هو الدماغ، فمركز التفكير هو الرأس مستقر الدماغ، وليس الصدر مستقر الرتين. ولهذا جاء قوله تعالى بعد ذلك مباشرة (يعلمه الله)، وأضاف متابعاً (ويعلم ما في السموات وما في الأرض). ونفهم أن مجرد تفكير الانسان بشيء معين، فإن الله يعلمه بنفس اللحظة،

تماماً كما يعلم مافي السموات ومافي الأرض، ونفهم أن صيغة فعل (يعلم) جاءت تشمل الاستمرارية اللحظية المتحركة دائماً.

كما نلاحظ في الآية أنه لا يوجد حكم بثواب أو بعقاب، على الأفكار التي تخاطر في أذهان الناس، وإنما هي للإخبار بأن الابداء والاختفاء يكون عن الآخرين وليس عن الله الذي ﴿ يعلم ماتسرون وماتعلنون والله عليم ذات الصدور ﴾. وينتج لدينا: قل إن تخفوا مافي صدوركم أو تبدوه ← يعلمه الله + ويعلم مافي السموات ومافي الأرض يعلم مافي السموات والأرض → (ويعلم ماتسرون وماتعلنون ← والله عليم بذات الصدور)

ونلاحظ أن مصطلح صدوركم والصدور جاء في الآيتين للاخبار عن علم الله به، وليس فيه أمر أو نهي أو ثواب أو عقاب. كما نلاحظ أنه سبحانه ربط معرفة خواطر الانسان وأفكاره بمعرفة مافي السموات والأرض، فجعل من كليهما محلاً للعلم، إذ لا علم بلا محل. مؤكداً أنه عليم بذات الصدور. أي أن التركيبة العضوية للدماغ، التي هي محل صفته الوظيفية كفكر، من صنعه، وأن ما يصدر عنها من صنعه أيضاً، ولهذا ختم الآية بقوله ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾.

لكننا نلاحظ أن آيتي آل عمران والتغابن تذكران الصدر، بينما آية البقرة تذكر النفس (مافي أنفسكم). كما نلاحظ أن الآيتين تذكران العلم، بينما آية البقرة تذكر الحساب (يحاسبكم).

لقد بدأ سبحانه آية البقرة بالنص على مقام الربوبية، فملكيته لما في السموات ومافي الأرض هي من مقام الربوبية، والحساب أيضاً من مقام الربوبية. أما النفس فقد وردت في التنزيل الحكيم ولها نوعان :

١ - الوجود العضوي الحيوي للانسان كبشر، وذلك في قوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾. ويخضع للتطور العضوي (حنين - طفولة - شباب - شيخوخة).

٢- الأنا الانسانية بأفكارها ومشاعرها. وهي مانطلق عليه اسم النفس التكاملية. وهذه هي التي تشتمل على ما سنحاسب عليه، وفيها جدل النفس الانسانية، و جاءت في قوله تعالى ﴿ ونفس وما سواها * فأهملها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاها * وقد خاب من دساها ﴾ الشمس ٧ - ١٠.

ونلاحظ أن للنفس في التنزيل الحكيم ثلاثة مقامات :

- ١ - النفس الأمارة بالسوء : وهي التي غلب فيها الفجور على التقوى.
- ٢ - النفس اللوامة : وهي التي في حالة صراع بين الفجور والتقوى، فإن غلبت التقوى، انتقلت إلى المقام الثالث.
- ٣ - النفس المطمئنة : وهي التي غلبت فيها التقوى على الفجور.

لذا، فإن ذكر النفس فيه مجال عمل وسلوك، وليس مجال تفكير فقط، ولو اقتصر على مجال التفكير لذكر الصدر. وبما أن الثواب والعقاب يكونان للسلوك والعمل، وليس للتفكير، فقد قال ﴿ وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ ، أما عن النفس التي تموت وهي محل تضحية فقد قال ﴿ وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم ﴾ . فالجهاد هنا هو (الموت).

من هنا فنحن نرى أن آية البقرة ٢٨٤ تتحدث عن سلوك وعمل انساني واع مقصود، وليس عن أفكار. ونرى أن الثواب والعقاب يقع على السلوك والعمل، وليس على الأفكار. فليس هناك ثواب على الأفكار الحسنة وعقاب على الأفكار السيئة، وإلا دخلنا في متاهة كبيرة وأصبح الحساب مهزلة. والآية جاءت لتغطي مجالاً في السلوك الانساني لا يستطيع شرع ظاهر أن يغطيه في أي مجتمع وضمن أي نظام إسلامي كان أم غير إسلامي. ونورد هنا مثالين عن الإبداء والإخفاء في السلوك الإنساني الواعي تجاه الغير:

١ - الإخفاء : يريد زيد أن يبيع قطعة أرض يعلم أن مرسوم استملاك سيصدر بشأنها، لكنه يخفي ذلك. فاشتراها عمرو ونقده الثمن وانتقلت الملكية لاسمه، دون أن يعلم بأمر الاستملاك الذي يخفيه زيد. ثم صدر المرسوم .. هنا لا يستطيع عمرو أن يطالب زيدا بشيء. ولا يوجد أي نظام قضائي يلزمه بشيء ويرد الحق إلى عمرو، إذا كانت نفس زيد من نوع الأمانة بالسوء، لكن الآية جاءت لتقول إن الله بالمرصاد (فيعذب من يشاء). أما إذا كانت نفس زيد من نوع النفس اللوامة. وراجع نفسه وندم على ما فعل، وأعاد إلى عمرو حقه، فإن الله يغفر لمن يشاء).

٢ - الإبداء : جاء زيد يسأل عمرواً عن شخص ما، فأبدي له عمرو كل مساوئ هذا الشخص، أو كل محاسنه. مما أدى إلى وقوع ضرر نتيجة هذا الإبداء، ففي هذه الحالة لا يوجد قانون في الدنيا، ولانظام قضائي في العالم، يستطيع أن يعرض زيدا عما لحقه من ضرر. لكن الآية جاءت لتؤكد أن الله بالمرصاد (فيعذب من يشاء). وهكذا نرى الآية جاءت لتغطي كل حالات التعامل بين الناس مخفية كانت أم معلنة، ونرى أن نسخ هذه الآية من قبل الفقهاء (كذا) أدى إلى سقوط الضمير الإسلامي عند المؤمنين. ونرى أن قوله تعالى ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ليس له أية علاقة بما ذكرناه، ولا يمر إطلاقاً للقول بالنسخ، إذ لكل آية حقلها الخاص بها ومجالها الذي تطبق فيه.

إن آية البقرة ٢٨٤ تستهدف كما قلنا، السلوك والعمل الانساني الواعي المقصود، وتحدث عن الذنب يليه العذاب أو المغفرة، أما الآية ٢٨٦، فتحدث عن النسيان أو الخطأ ﴿ إن نسينا أو أخطأنا ﴾، أي أن مجال تطبيقها هو الخطأ غير المتعمد أو المقصود، الذي شرحناه بالتفصيل في صفحات سابقة، مما نعود بعده إلى الجزم مرة أخرى بعدم جواز النسخ، في الرسالة الواحدة.

الفصل الخامس

قول في

الاسلام و السياسة

توصلنا في القسم الاول من هذا الكتاب، الى أن الاسلام دين الفطرة، وأن المسلمين هم معظم سكان الارض، وأن الايمان تكليف، وأن المؤمنين هم أتباع محمد(ص).

وانتهينا الى مفهوم عالمي انساني واضح لقوله تعالى ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام .. ﴾ الانعام ١٢٥ . والى أن الله سبحانه هدى معظم سكان الارض للإسلام فعلاً، وشرح صدرهم له . وأن الذي يرفض المثل العليا الاسلامية فعلاً ، ينطبق عليه قوله تعالى في تمة الانعام ١٢٥ ﴿ ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء .. ﴾ لانه لا يستطيع أن يواجه الناس و المجتمع الا بهذه الحالة .

وعلى هذا، فنحن بحاجة إلى تصحيح الكثير من المفاهيم، وبخاصة مايتعلق منها بأمور العقيدة، وطريقة التعامل مع الآخرين. علينا نحن المسلمين المؤمنين أتباع محمد (ص) أن نتعامل مع الناس على مستويين :

المستوى الأول، مستوى الاسلام. مستوى الايمان بالله واليوم الآخر والتوحيد والمثل العليا. وبما أن الايمان بالله واليوم الآخر والتوحيد أمر شخصي لاإكراه فيه، يخص كل إنسان على حده، فإننا نتعامل مع الآخرين على أساس المثل العليا الاسلامية، لأن الاسلام ميثاق للانسانية جمعاء، ولأن مثله العليا لا تخضع للتصويت. وهذه الطريقة في التعامل إنسانية عالمية، لا تقتصر على العرب دون العجم، ولا على المؤمنين دون غيرهم، وهذا المستوى في التعامل مستوى دنوي اجتماعي بحت، أي مجال عبادة الله طاعة ومعصية.

أما المستوى الثاني، فهو مستوى الايمان. مستوى الشهادة بأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، مضافاً إليها فيما نرى، الشورى والقتال. وهذا المستوى مستوى تكاليف جاءت إلى المؤمنين

أتباع محمد (ص)، هو أساس التعامل بين المؤمنين بالإضافة إلى الإسلام. وهو مستوى شخصي بحث من جهة إقامة الشعائر، واجتماعي من جهة الشورى والقتال. لننظر الآن أين يقع دور الدولة من هذين المستويين. وهل ثمة شيء اسمه دولة إسلامية، وشيء اسمه دولة علمانية ؟

دور الدولة على مستوى الاسلام بأسمه وأركانها :

أ - إن تذكرة الدخول إلى الاسلام هي الايمان بالله واليوم الآخر. وبما أن الله هو خالق السموات والأرض، واليوم الآخر ظاهرة تخص الكون كله، وبما أنه لا شيء في الوجود إلا ويسبح بحمد الله سبحانه، فإن الله واليوم الآخر أكبر من أي دولة. فالدولة بكل بنيتها لاتعتبر شيئاً أمام الله واليوم الآخر، فكيف نحقق الله واليوم الآخر في دولة، وكيف ينعكسان على بنيتها ؟

لما كان مفهوم الله أزلياً سرمدياً مجرداً، وصل إليه إبراهيم فسماه فاطر السموات والأرض حنيفاً، فيجب أن نضع في الحسبان الفردي والاجتماعي أن كل شيء متغير وهالك إلا الله. وأن قانون التطور والهلاك وتغير الضرورة، هو القانون الثابت الوحيد في هذا الكون. يجب أن تكون هذه الحنيفية في الوجود حاضرة في أذهاننا حين نتحدث عن بناء دولة ومجتمع واقتصاد وسياسة. وهنا تظهر أهمية أن إبراهيم لم يعرف كيف يضع لله اسماً فسماه (الذي فطر السموات والأرض حنيفاً). علينا أن نعي دائماً ونحن نتكلم عن الدولة، أن الدولة كغيرها من عناصر الكون تتغير من شكل إلى آخر، فالمجتمعات تتغير، والقوانين الوضعية تتغير، والعلوم تتقدم وتتطور، والوعي الجمعي عند الناس يتغير من مكان إلى آخر ومن زمان إلى آخر. فلا يتوهم أحد أنه قادر على رسم هيكل لدولة تخلد في وجه هذه المتغيرات كلها. علينا أن نعلم أن مفهوم التوحيد ذاته قد تطور في وعي الناس اليوم إلى الأحسن، وأن مفهوم الله المجرد عن التشبيه

والمماثلة في أذهان الانسانية اليوم، أحسن بكثير من السابق، بل إنه أحسن حتى من عصر النبوة. فالتجريد يتقدم مع تقدم الانسانية إلى الأمام في السير على طريق الحنيفية (التغير والتطور).

ب - أما وحدانية الله، وهي أن الله لا يجسد، فهي أيضاً تسير مع تقدم الانسانية في طريق التجريد ابتعاداً عن التجسيد. أي أن الانسانية تسير مبتعدة عن الوقوع في شرك التجسيد الذي لا يفتخر، لكنها معرضة دائماً للوقوع في شرك التثيبت والبعد عن الحنيفية. كأن تضع لنفسها نموذجاً للاعراف أو للتشريع أو للفقهاء، وتزعم أنه نهائي غير قابل للتطور والحنيفية، فهذا هو الشرك الخفي، الذي يعطي الظواهر صفة الثبات والبقاء، بينما هذه من صفات الله وحده، ومن هنا، نفهم علاقة التوحيد بالدولة والمجتمع، على أنها علاقة بنبوية تدخل في الوعي الجمعي للمجتمع قبل الدولة، أي أن التغير والتطور في الفقه والقانون والتخطيط والعمارة وأدوات الانتاج، وأن تغير وتطور وسائل الانتاج والمعاش والعمل الصالح الذي ينفع الناس ويعمر الأرض، وأن تطور العلاقات الانتاجية والاقتصادية والاعراف والتقاليد، كلها من ظواهر التوحيد للألوهية والربوبية معاً، ومن هنا نرى أن التوحيد يكمن في بنية المجتمع ذاتها.

ج - عبادة الناس لله هي الأساس في علاقة الناس بعضهم ببعض، فكلمة الله العليا التي سبقت، هي أنه تعالى خلق الناس جميعاً ليعبدوه، أي ليكونوا عباداً له يطيعونه بملء إرادتهم ويعصونه بملء اختيارهم. وهي أنه تعالى خلقهم أحراراً في الاختيار، ثم يحاسبهم بناء على ذلك، ولهذا فالمجتمع الذي تكون فيه كلمة الله هي العليا، لا ترى فيه إكراهاً. وإذا رأيت مجتمعاً المؤمنين بالله فيه مؤمنون بملء إرادتهم، والملحدون المجرمون فيه ملحدون بملء إرادتهم، فاعلم أن كلمة الله في هذا المجتمع هي العليا.

لكنك إذا رأيت مجتمعاً كل أفراده مسلمون، ليس فيه ملحد واحد، أو على العكس، كل أفراده ملحدون ليس فيهم مسلم واحد، فاعلم أنه مجتمع مستبد، يسوق الناس إلى الاسلام كرهاً وإلى إقامة الصلاة غضباً، أو يسوقهم إلى الاجرام ويكرههم على الالحد، و اعلم أنه مجتمع كلمة الله فيه هي السفلى.

لذا، فإن أساس الأسس في أي وعي جمعي، وفي أي مجتمع يريد بناء دولة، هو الحرية، كلمة الله العليا، وأن الله خلق الناس عباداً وليس عبيداً، وأن العبادية هي الحرية والعبودية هي الاستعباد. وعندما تتحقق وتتجلى فكرة عبادة الانسان لله بأنها عين الحرية، تظهر أهمية الاسلام كميثاق.

د - بما أن الله خلق الناس أحراراً، فقد طلب منهم، بناء على ثقتهم به، أن يتبعوا تعليمات (عبادات) تتناسب وفطرتهم الانسانية (الحنيفية)، هي تعاليم الاسلام. وهي ميثاق يتجلى، بعد الايمان بالله واليوم الآخر، في أركان الاسلام، وفي مثله العليا الانسانية. أي أن أركان الاسلام ميثاق الانسانية جمعاء، الذي وافق الناس طوعاً وبدون اكراه على الالتزام ببنيه، فهو ليس بنسأ في دستور ولامادة في قانون، ومع ذلك لايمكن لمجتمع إنساني أن يعيش بدونها، والآن تحول إلى مجتمع بهيمي. هذا الميثاق هو التنازل والقبول الطوعي للحد من الحرية، انطلاقاً من الثقة بالله، وإيماناً بأنه مثل عليا إنسانية فطرية، وبناء عليه يكون الثواب ويكون العقاب. وهذا الميثاق له طرفان: الطرف الأول هو الله سبحانه، والطرف الثاني هو الانسان خصوصاً والخلق كله عموماً. ولما كان الميثاق مثلاً عليا، فالانسان الذي يقبل بتطبيقها طائعاً مختاراً ينال ثوابه الأخروي، إضافة إلى ثوابه الدنيوي من قبول مجتمعه به ووجه له، أما الانسان الذي يرفض بملء إرادته تطبيقها، فينال عقابه الأخروي، إضافة إلى عقابه الدنيوي ينبذ الناس له لخروجه من الدائرة

الانسانية. من هنا نرى كيف تلتحم الدنيا والآخرة في ميثاق الاسلام التحاماً
لائفصام فيه.

لقد قلنا إن الميثاق عموماً، وميثاق الاسلام خصوصاً، ليس بنبدأ في دستور، أو
مادة في قانون، وقلنا إن أركان الاسلام وعلى رأسها الايمان بالله واليوم الآخر أكبر من
الدولة، لماذا؟ لأن الدولة عقد بين أفراد في مجموعة إنسانية، له بنود وشروط، تسري
ضمن رقعة جغرافية هي الوطن، والعقد شريعة المتعاقدين، تأتي القوانين بموادها الرادعة
وإجراءاتها الجزائية لتعاقب المخالفين لبنود هذا العقد، أما ميثاق الاسلام فهو ميثاق
إنساني لا يتغير من مكان إلى آخر، أي لا تحده رقعة جغرافية، وليس خاصاً بجماعة
إنسانية دون غيرها، فهو أكبر وأوسع وأشمل من كل الدساتير والقوانين، لابل إن على
الدساتير والقوانين أن تصاغ ضمن دائرته ولا تخالفه. بكلمة موجزة: الميثاق الاسلامي
مثل عليا عامة إنسانية، أما الدولة فعقد اجتماعي لمجموعة معينة من الناس ضمن رقعة
معينة من الأرض.

قد يسأل سائل: كيف نجعل الملحدون يقبلون بميثاق الاسلام؟ أقول: أما الايمان
بالله واليوم الآخر، فهذا أمر بينهم وبين الله سبحانه، لست معنياً به طالما أنهم
لا يكرهون أحداً على الاحاد، ولا يحاربون الله ورسوله، أما المثل العليا الاسلامية
فسيقبلونها بفطرتهم الانسانية لأنهم من الناس. نحن لانستطيع أن نجعل من بر الوالدين
مثلاً بنبدأ في الدستور، ولا نستطيع أن نصوغ مواد قانونية تضبط حب الوطن وإكرام
الجار، إلا أن الملحد لا يستطيع في الوقت نفسه أن يقتل أو أن يكذب، ثم يقول إنني
فعلت هذا لأنني ملحد، فالقتل والكذب محرمان على المسلمين وأنا لست مسلماً،
ولابأس بهما عندي.

دعونا نأخذ الموضوع على مستوى الدولة ونسأل: هل يستطيع أي رئيس وزراء
في دولة ملحدة أو غير دينية، أن يطلب من السلطة التشريعية إصدار تشريعات تسمح

بالغش في الكيل والميزان .. أو بالكذب والزور .. أو ببحث الأيمان والعهود والعقود .. أو تسمح بضرب الوالدين ..؟ أقول : هو قطعاً لا يستطيع، وإلا اتهم بالجنون وأرغم على الاستقالة، رغم أنه لا توجد أي مادة في كل دساتير الدنيا وقوانينها ما يمنع ذلك علناً، لماذا؟ لأن هذه الأمور من المثل العليا الانسانية، التي يدافع عنها المجتمع نفسه، وليس الدستور أو القانون. ومن يخالفها يتعرض إلى نبذ المجتمع وعداوته، إنها أكبر من الدستور وأكبر من القانون.

لذا، فإن من الخطأ الفادح إخضاع الاسلام ومثل الاسلام العليا لعمليات التسييس، لأن للسياسة معنيين، المعنى الأول: هو مفهوم كلمة Politics وتعني "فن تدبير المصالح المتنازعة Art of Managing Conflict of interests" فإن تسييسنا الاسلام بالمعنى الأول فيه ضياع للاسلام والسياسة معاً. ففي المعنى الأول تصوروا معي حزباً يزعم أنه إسلامي، فماذا يعني هذا؟ إنه يعني أن أعضاء هذا الحزب يؤمنون بالله واليوم الآخر وبالتوحيد والمثل العليا، وكأن أعضاء الأحزاب الأخرى لا يؤمنون بهذا كله. إنه يعني تحديد الاسلام بمجموعة بعينها من الناس، وسحبه من غيرها، وهذه هي المهزلة الخطيرة. فإذا نحن نظرنا في أركان الاسلام واستعرضنا مثله العليا، كما وردت في سورة الأنعام وغيرها، رأينا أنها جميعاً غير قابلة للتسييس، بل هي للتأطير الاجتماعي الانساني كله، لا يبعدها وطن ولا لسان ولا عرق، وهذا ما لم يستطع العرب المسلمون المؤمنون استيعابه حتى اليوم. أي لم يستطيعوا التفريق بين المعنى الأول للسياسة المذكور سابقاً والمعنى الثاني للسياسة والذي هو Policy وتعني النهج وهو أعم من الأول بكثير، فسياسة الدولة لها منهج إسلامي التي يقال عنها أسلمة السياسة، أي أن الذي يعمل بالسياسة، يؤمن بالمثل العليا سواء أكان من هذا الطرف أو ذاك. أي أن ذوي المصالح المتضاربة الذين يمارسون السياسة بالمفهوم الأول تحدهم سياسة عامة Policy التي هي المثل العليا الاسلامية أو ميثاق الاسلام، والتي تعتر حقوق الانسان جزءاً منها، فمثلاً، أي تضارب

في المصالح بين فئتين تمارسان السياسة فإن كلاهما يؤمن بأن التجسس على الناس يخالف المثل العليا. وهنا نلاحظ الفرق النقي بين المفهوم الأول للسياسة والمفهوم الثاني الذي هو نهج، أي أن الاسلام هو نهج للمجتمع كله ولأي إنسان سواء أكان في السلطة أو المعارضة أو لإنسان أصلاً غير مسيس.

إن كل ما حدث بعد وفاة الرسول الأعظم، كان تكتيكات سياسية (Politics) قام بها مسلمون مؤمنون (هم الصحابة) للوصول إلى الحكم، وإدارة دولة تضم مسلمين مؤمنين ونصارى ويهود وآخرين، وقد برع في هذا الفن عمر بن الخطاب و أبو بكر (رض) حين حدث فراغ سياسي خطير بوفاة النبي (ص) فمارس عمر السياسة بانتخاب أبي بكر و تجنّب المؤمنون أزمة سياسية خطيرة. علماً أنه بوفاة النبي (ص) لم يحدث أي فراغ ديني (إسلامي)، لأن الاسلام كان مكتملاً عند وفاته، وما زال الى الآن مكتملاً و شائعاً بين معظم سكان الارض. وهذا كله لاعلاقة له بالاسلام كمنهج إنساني. لكننا وقعنا في خطأ مرعب حين اعتبرنا كل خطوة قام بها الصحابة إسلاماً. بينما هي خطوات إجرائية سياسية لحل تضارب المصالح (المهاجرين ، الانصار ، الأوس ، الخزرج) ، والتي أدت إلى الحروب الأهلية ذات المنشأ السياسي البحت الذي يقوم على تنازع المصالح، أي أننا عندما سيسنا الاسلام (Politics) ضيعنا الاسلام المنهج (Policy) وضيعنا السياسة معاً (Politics) . وعندما تفاقمت الأزمة السياسية بالمعنى الأول، ابتداء من عثمان بن عفان وانتهاء بالجلعل و صفين، مارس معاوية السياسة بالمفهوم الأول (تنازع المصالح) ورد عليه علي (رض) بممارسة السياسة بمفهومها الثاني (النهج) فاتتصر الأول. لأن السياسة بمفهوم النهج، لايمكن أن تكون بديلاً للسياسة بمفهوم تنازع المصالح . وهذه القاعدة ما زالت الى الآن صحيحة . فالأحزاب التي تطلق على نفسها اسم "أحزاب اسلامية" تستعمل السياسة بالمعنى الثاني، عوضاً عن السياسة بالمعنى الأول، و النتيجة هي الفشل ، وآلاف الضحايا والقتلى.

بينما نرى النبي (ص) مارس السياسة بالمعنى الأول بكل أبعادها، وأهم دليل على ذلك هو أن مجموع القتلى في غزوة بدر الكبرى وغزوة أحد لم يتجاوز ٢٠٠ قتيل من الطرفين، بينما يصل عدد القتلى الآن إلى أضعاف هذا العدد في يوم واحد بأفغانستان والبلاد الأخرى.

وأرجو من القارئ ألا يفهم أنني مع النتائج التي توصل إليها معاوية، من ترسيخ الاستبداد وجعل الحكم وراثياً، فكل ما أقوله هو أنه مارس السياسة بالمفهوم الأول بكل براعة. والسياسي البارع قد يكون مستبداً، وقد يكون ديمقراطياً، لأن الكلام هنا عن السياسة كفن، بغض النظر عن الحقل الذي تمارس فيه، وعن الوظيفة التي تؤديها.

تعالوا نستعرض أركان الاسلام وأركان الايمان، لنبحث عن الركن الاسلامي أو الايماني الذي قامت عليه الخلافات والحروب ابتداء من السقيفة والجمل وصفين :

- هل كان الخلاف على الايمان بالله واليوم الآخر ؟ .. كلا.
- هل كان الخلاف على التوحيد ؟ .. كلا.
- هل كان الخلاف على بر الوالدين ؟ .. كلا.
- هل كان الخلاف على قتل الولد ؟ .. كلا.
- هل كان الخلاف على الفواحش ؟ .. كلا.
- هل كان الخلاف على قتل النفس، أم على الارث ومحارم النكاح، أم على شهادة الزور وأكل مال اليتيم، أم على الحنث باليمين ؟ .. كلا.
- فهل كان الخلاف على شهادة أن محمداً رسول الله ؟ .. كلا.
- وهل كان على إقام الصلاة وإخراج الزكاة والصوم والحج ؟ .. كلا.

لقد كانت الشورى والقتال كمركبات اساسية لممارسة السياسة هما لب المشكلة، ومع ذلك لم يصلانا كركن من أركان الايمان أصلاً، أي أن الشورى كعقيدة وكممارسة بشكلها التاريخي هي ركن من أركان الايمان، لأنها ليست فطرة، بل هي

تكليف. وكذلك الجهاد في سبيل الحرية، هو تكليف وليس فطرة، جاء إلى أتباع محمد (ص). فوضع على عاتقهم نشر حرية الاختيار، والقتال دفاعاً عن حرية أهل الأرض في أن يكونوا مسلمين أو ملحدين، وبأن يختاروا ما يشاؤون دون إكراه. تماماً كما تم تكليف أتباع محمد (ص) بالشورى، إلا أنهم الآن أبعد الناس عنها، وعن الحرية، منذ قرون طويلة.

المشكلة فينا الآن، ونحن نعتبر كل الناس بعد وفاة الرسول الأعظم، هم من الصحابة، نحبهم لأنهم حيل الصديقين، لكننا رفعناهم فوق مستوى البشر حتى في تصرفاتهم السياسية، واعتبرنا ما فعلوه تسييساً للاسلام، بينما الاسلام غير قابل للتسييس أصلاً، فإذا تم تسييسه ماتت الدولة التي سيسته لندا فان من الشائع الآن، أن الاسلام طبق في عهد الرسول الأعظم وبعد وفاته، ثم طبق في عهد الخلفاء الراشدين، ثم توقف. وهذه الخطيئة جاءت من تسييس الاسلام، ومن ربط السياسة بالاسلام بالمعنى الاول. أما حين يكون ميثاقاً إنسانياً لاتحده الجغرافيا ولا التاريخ، بقي هو وماتت الدول ديموقراطية كانت أم استبدادية.

إذا وعينا هذه النقطة، نقطة أن الاسلام يمثله العليا غير قابل للتسييس، بل هو مبادئ إنسانية اجتماعية راسخة، لاتحدها بنية سياسية محددة صحابية كانت أم غير صحابية، وإذا وعينا مفهوم استمرارية الاسلام يمثله العليا في أحلك الظروف وفي أحسنها، أدركنا أن الدولة طبقاً للتنزيل الحكيم لا يمكن أن تكون إلا مدنية بحتة تأخذ شرعيتها من ميثاق إنساني اجتماعي عام، وعقد بين السلطة والشعب الذي ينتخب السلطة بنفسه. وهل يمكن لأحد في الدنيا أن يقول إن الدولة المدنية دولة بلا مثل عليا، وإن المجتمع الذي يقبل الدولة المدنية القائمة على التعددية الحزبية وينادي بها ويدعو إليها هو مجتمع بلا مثل عليا. إلا اذا حصرنا المثل العليا في الجنس وعند المرأة حصراً، وهذا فعلاً ما يحصل في مجتمعنا الذكوري.

هذا عن تسييس الاسلام، فماذا عن أسلمة السياسة ؟ نجيب : نفس النتيجة. فالقول بأسلمة السياسة يعني بأن الاسلام مثل عليا إنسانية. فهل يمكن لأي حزب سياسي أن يتخلى عنها لأنه يعمل بالسياسة؟ أي نسمح لأي حزب سياسي بأن يكذب على الناس تحت شعار أن الصدق من المثل العليا الاسلامية، وأن السياسة ليس لها علاقة بالاسلام كمثال عليا؟ وهل نسمح للحزب تحت شعار العلمانية بأن يمارس التجسس على رسائل الناس وهواتفهم، زاعماً أن مبدأ (ولا تجسسوا) هو مبدأ ديني فردي لاعلاقة له بالدولة؟ وهل نسمح للحزب بأن يقوم بتزوير الانتخابات، تحت شعار أن النزاهة من الاسلام، وهو حزب سياسي، وأن السياسة لاعلاقة لها بالنزاهة؟ أي هل نسمح تحت شعار العلمانية، بفصل مثل الاسلام عن الدولة، بأن يسود الغش والقتل والرشوة والسرقة والمحسوبية وشهادة الزور وأكل حقوق الناس، زاعمين أن هذه مثل إسلامية إنسانية عليا، لاعلاقة لنا بها لأننا علمانيين، فنحن غير ملتزمين بها وبالذفاق عنها؟ أما شعائر الايمان (صلاة ، صوم ، حج) فأمر مفروغ منه أنها مفصولة عن الدولة، التي لا علاقة لها بشعائر الايمان اطلاقاً، لا عند المؤمنين ولا عند النصارى ولا عند الذين هادوا ولا عند غيرهم كائناً من كان.

إن المثل العليا أمر لا بد منه ولا مناص، لكل مجتمع يريد أن يتنظم، ولكل حزب يريد أن يتشكل ولكل فرد يريد أن يعمل بالسياسة. والقانون الأخلاقي مثل عليا إنسانية، تدخل تحت ميثاق المجتمع، أي مجتمع، وهي غير قابلة للاختراق تحت أي شعار إسلامي أم إيماني أم قومي أم غير ذلك مما شئت. وإن وضع هذا القانون تحت بند التراث، كقيمة تراثية، أوصل اصحابه إلى كارثة، وأوصل المجتمع إلى كارثة أكبر، كانت محصلتها الاستبداد السياسي وبالذات حين تم استبدال أركان الاسلام بأركان الايمان.

لقد تم طرح العلم كشعار (ايدولوجيا)، لكن الأخلاق لاتعارض مع العلم، فالعلم موضوعي ايدولوجيته التكنولوجيا وليس السياسة، والأخلاق ذاتية ايدولوجيتها

الروابط والقيم الانسانية الاجتماعية، التي تنجلي في المؤسسات العلمية والسياسية والتشريعية. أي أن الأخلاق كمثل عليا، موجودة راسخة في الوعي الجمعي، لكنها تنجلي بحسب تعقيدات الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية، وبحسب الموقع الاجتماعي والاقتصادي والسياسي الذي يشغله الانسان. فإمام المسجد الذي عمله أن يوم الناس في الصلاة، لا يتعرض لأكل مال اليتيم، ولا للغش في المواصفات، ولا لأن يخس الناس أشياءهم، رغم أنها كلها من مبادئ ومعتقداته التي يدافع عنها. أما الصناعي، فإن أهم قيم عليا يواجهها في عمله الالتزام بالمواصفات، والقسط في الكيل والميزان، والوفاء بالعمود، بحكم تعرضه لها يومياً. وأما التاجر، فأهم القيم عنده هي قيمة ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾، وهي القيمة التي يجب إسقاطها على كل إنسان مهما كان انتاجه، من العامل اليدوي إلى الفنان والعالم. وبالنسبة لمدير الأيتام، فأهم ما يتعامل معه من القيم هو قيمة ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن﴾ أما القاضي فأهم القيم عنده هي ﴿وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾. وأهم القيم عند أمناء المستودعات والصناديق هي ﴿إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها﴾. أما بالنسبة لعامة الناس وخاصتهم في حياتهم اليومية مع الآخرين فهي ﴿ولا تلمزوا أنفسكم﴾ أي لا تبخسوا أنفسكم حقها، و ﴿لا تأبداً باللقاب﴾ أي لا تحتقروا الآخرين طبقاً للموقع الاجتماعي والاقتصادي والعلمي.

أما بالنسبة للسياسة، وللذين يعملون في السياسة والصحافة، فالقيم العليا ضرورية لهم جميعها بدون انقاص، لأنهم بحكم عملهم يتعرضون لمخالفاتها أكثر مما يتعرض غيرهم. فالذي يعمل في السياسة ويشغل منصباً من مناصب الحكم، عليه أن يعلم أن الأعين مسلطة عليه، وأنه نموذج يحتذى، وأن الأمانة والعدالة والنزاهة والصدق واحترام الآخرين، كلها مطلوبة منه شخصياً. ومطلوب منه الدفاع عنها إذا احتزقت. فالسياسي وإن لم يكن مديراً للأيتام عليه الدفاع عن مال اليتيم، وإن لم يكن قاضياً عليه

الدفاع عن العدالة والعدل، وإن لم يكن صناعياً عليه الدفاع عن المواصفات. وهذا يعني أن القيم العليا تجسد منعكسها في البنية العليا من المجتمع وهي الدولة. فكلما ارتفع المنصب في الدولة زادت المسؤولية الأخلاقية على من يشغل هذا المنصب.

لهذا فإن تبني كل الأحزاب السياسية، يمينية ويسارية قومية وغير قومية، للمثل العليا في المجتمع أمر مفروغ منه وغير قابل للنقاش وللتصويت. وإذا تم غير ذلك فالدمار للمجتمع والطغيان والاستبداد. والمثل العليا تتناسب مع درجات التطور في المجتمع، وتختلف تجلياتها وتوزعاتها بحسب تعقيدات المجتمع، ومدى التزام المجتمع والدولة بها. فالقيمة الأخلاقية في الدولة الاستبدادية قيمة ثانوية لا يتم الدفاع عنها، ولهذا يؤدي الطغيان بالضرورة إلى الفساد الأخلاقي في المجتمع، الذي يؤدي بدوره إلى غياب الضمير، وهذا يؤدي آلياً إلى ظلم الناس وتختلف الانتاج وتختلف الدورة الاقتصادية.

من هنا لا يجوز أبداً لحزب من الأحزاب أن يطلق على نفسه اسم "الحزب الإسلامي" كما لو أن المثل العليا ملك له، وكما لو أن باقي الناس والأحزاب بلا مثل عليا. ومن هنا نفهم تماماً ما معنى أسلمة السياسة. أي أن على الذي يعمل بالسياسة، عليه كائناً من كان أن يتقيد أكثر من غيره بالدفاع عن المثل العليا الإسلامية التي هي مثل إنسانية بحته. أما أن نطرح شعاراً لحزب إسلامي (الإسلام هو الحل) نضع تحته حجاب المرأة، وفصل النساء عن الرجال، وإلغاء الرياضة والموسيقى في المدارس، ونطبق فقه الشافعي وفتح الباري وفتاوى ابن تيمية، فهذه مهزلة لا تؤدي إلا إلى طريق مسدود. فإذا سألت سائل: ما هي الأحزاب السياسية، وما هي مهمتها؟ أقول: الأحزاب السياسية هي بالضرورة أحزاب وطنية (تعمل ضمن رقعة جغرافية محددة هي الوطن) قومية (قوم لسان) اقتصادية اجتماعية يشترك فيها كل أبناء الوطن ضمن ميثاق عمل سياسي ذو نزعة إنسانية (مثل عليا) ولا علاقة لشعائر الإيمان ببرامج ونشاطات الأحزاب

السياسية. فهي فرق التعصب الديني والمذهبي والطائفي، فالتعصب الواعي هو للوطن والقومية والشعب.

نعود الآن لنتنظر كيف انطلت علينا نحن العرب المسلمين المؤمنين، خدعة استبدال أركان الاسلام بأركان الايمان، عدا الركن الأول منها وهو شهادة أن لا إله إلا الله. ونستعرض هذه الأركان كما طرحنا علينا:

١ - شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

٢ - إقام الصلاة.

٣ - إيتاء الزكاة.

٤ - صوم رمضان.

٥ - حج البيت من استطاع إليه سبيلاً.

فلاحظ أنها لا تحتوي على أخلاق ولا على مثل عليا إطلاقاً، وتم طمس الاحسان والعمل الصالح منها نهائياً، فأصبحت لها الخواص التالية :

١ - الشهاداتتان لاعلاقة لهما بنظام الحكم، ولاتعارضان مع أي حكم مهما كان طاغياً استبدادياً، لأن الحاكم نفسه ينطق بهما. وهذه الخدعة انطلت علينا عندما احتل التتر البلاد العربية ونطقوا بالشهادتين فقبلناهم على أنهم مسلمين.

٢ - إقامة الصلاة لاتعارض أيضاً مع شكل الحكم ونظامه، فليصل الناس ماشاؤوا والمستبد مستعد لأن يؤمهم ويصلي معهم.

٣ - إيتاء الزكاة أمر لا يهتم الحاكم المستبد، فليترك كل الناس وليساعد بعضهم بعضاً، لابل إن في الزكاة متنفساً للناس من وطأة استبداده، فإذا اهتم بها، فهو يهتم بعرفة دافعي الزكاة أكثر من اهتمامه بأخذها.

٤ - صوم رمضان، أيضا لايتعارض مع أي حكم استبدادي، فليصم الناس رمضان وشعبان ورجب، بل إننا نجد الحاكم المستبد يشجع الناس على إتباع سيرة أيوب النبي في الصيام.

٥ - حج البيت من استطاع إليه سبيلا، كذلك لايتعارض مع أي حاكم مستبد، فليحج الناس ماشاؤوا، متى شاؤوا، لابل إن المستبد ينتهز الفرصة ليومر عليهم أميراً من طرفه يسير الحجيج تحت لوائه، وأعوانه ينتهزون الفرصة ليتقاضوا الأموال من البسطاء، تحت شعار تعليمهم وإرشادهم إلى المناسك باعتبارهم جهلة.

انطلاقاً من هذه الأركان الخمسة حكم من حكم من الطغاة المستبدين، ونتيجة لذلك قبل الناس حكم هؤلاء الطغاة، من تثار وممالك وأتراك، ومن كل من هب ودب، طالما أنه مسلم (كذا)، وطالما أنه ينطق بالشهادتين ولايمعج أحداً من أداء الشعائر التي جعلوها أركاناً للاسلام.

نشأ الطغيان وترعرع خلال قرون طويلة من عمر الأمة العربية الاسلامية المؤمنة، أخذاً شرعية استبداده من طرفين: الحديث النبوي السياسي الذي كان ضرورة لاغنى عنها للمستبد لاكتساب الشرعية وطاعة الناس، وأركان الاسلام الخمسة، التي أسندوها إلى الرسول الأعظم فيما أسندوه من أحاديث. بقوة هذين الطرفين أطبق الطغيان قبضته على رقابنا، ومازال، وسيبقى حتى نتخلص من هذه الأطروحات، ونفهم أن أركان الاسلام تؤخذ من كتاب الاسلام الإلهي، التنزيل الحكيم، وليس من كتب وأحاديث أحد.

نعود الآن إلى أسس الاسلام السياسي الانسانية العالمية التي لاتمدحها حدود جغرافية، والتي يجب أن يتمثلها كل حزب سياسي، عربياً أم غير عربي:

١ - كل الناس عباد الله، خلقهم أحراراً يطيعونه بمجلة اختيارهم، ويعصونه بمجلة إرادتهم، والثواب والعقاب متلازمان مع الحرية (انظر بحث العباد والعبيد). والحرية قدس الأقداس بالنسبة لكل الناس، يتنازلون عن قسم منها بمجلة إرادتهم (الميثاق الاجتماعي)، مقابل أن يعيشوا ضمن مجموعة واعية عاقلة، وكلما زاد تحضر الانسان ورقية، زاد التزامه الطوعي بالحد من حريته من أجل الآخرين.

٢ - إن بنود الحياة الدنيا هي حقل عبادة الناس لله طاعة ومعصية. وكلما زادت وتنوعت هذه البنود عبد الله أكثر. لذا فإن تطور وتنوع بنود الحياة والتفاخر والتكاثر هو من أساسيات هذه الحياة. وطموح الانسان، فرداً وجماعة، نحو حياة أفضل هو طموح مشروع، على جميع الأحزاب في سياساتها أن تعمل من أجل تحقيقه، وهذا هو الجانب الموضوعي، أي أن التقدم العلمي والصناعي والتكنولوجي يدخل تحت هذا البند.

٣ - بما أن الحياة الدنيا، بما فيها من هو وزينة وتفاخر وتكاثر، هي البنود المباشرة التي يعيشها الانسان ويمارسها في حياته اليومية، فإن المجتمع بحاجة إلى قيم عليا (قانون أخلاقي)، لينظم العلاقات الاجتماعية على أساس إنساني، لاعلى أساس همجي بهيمي. هذه المثل العليا (القانون الأخلاقي) هي الجانب الذاتي الذي يجب على كل الأحزاب السياسية أن تلتزم به، دون أن يتغلب أي من الجانبين (الموضوعي والذاتي) على الآخر، وإلا كانت النتيجة كارثة.

فجانب الأخلاق والمثل العليا بدون جانب مادي موضوعي، يعني أن المجتمع مجتمع ملائكة، يعيشون على المثل بلا طعام ولا شراب ولا بيوت ولا سيارات، وهذا وهم.

وكذلك جانب المادة الموضوعي بدون أخلاق وقيم عليا، يعني أن المجتمع مجتمع وحشي بهيمي، الناس فيه ذئاب يأكل بعضها بعضاً.

من هنا نرى أن الدولة والمجتمع لاتقوم بدون هذين الجانبين، فهما مع الحرية العمود الفقري الأساسي لأي عمل سياسي ولأي برنامج سياسي، في جميع الأحزاب والدول. وهذه الأمور الثلاثة لاعلاقة لها بقومية ولاعرق ولابرقة جغرافية، أي أنها إنسانية عامة. ونرى أن الاسلام غير قابل للتسييس، بل سياسة الدولة والمجتمع قابلة لأن تكون إسلامية، ونرى أن الخطوط العامة للسياسة بكل فروعها هي مايلي:

- ١ - قانون التطور.
- ٢ - البيانات العلمية (مراكز البحث العلمي والجامعات ونتائج العلوم الاحصائية في العلوم الانسانية).
- ٣ - الأساس في الحياة الانسانية الاباحة. فكل منع يحتاج إلى بيئة مادية علمية، ويحتاج إلى موافقة الناس.
- ٤ - الأساس في العلاقات بين الدول السلم. والحرب هي العرّض والاستثناء. وهذا ماأشار إليه قوله تعالى محذرا المسلمين المؤمنين: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعندَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ .. ﴾ النساء ٩٤. فالله تعالى ينبه أتباع محمد (ص) ويأمرهم ألا يقاتلوا أتباع الملل الأخرى المسلمين، بحجة أنهم ليسوا مؤمنين. ونفهم من هذا أن تقسيم الدنيا إلى دار إسلام ودار كفر، إنما هو تقسيم رسخه الفقهاء أنفسهم، الذين أعطوا المستبد الميرر الشرعي لاستبداده بصياغتهم لأركان الاسلام الخمسة. فأتباع محمد (ص) المطبقون للتزليل الحكيم لا يقاتلون إلا من ظاهر عليهم وحاربهم وبدأهم بالقتال حتى ولو كان مؤمناً ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا .. ﴾ ماعدا ذلك فلا. إضافة

إلى أن هذا الفهم لآيات التنزيل يلغي مفهوم الجزية كما رسخه الفقهاء، فالجزية لا تؤخذ إلا ممن ظاهر على أتباع محمد (ص) وحاربهم، ثم انهزم عند قتالهم، عند ذلك تؤخذ منه الجزية، التي هي في وقتنا هذا عقوبات اقتصادية و تعويضات مالية تفرض على الدولة المنهزمة في الحرب.

٥ - القتال في سبيل الوطن أمر مشروع أباحه التنزيل الحكيم تحت مصطلح "الاجراج من الديار" بمعناه الواسع والضيق. فيحق للإنسان أن يقاتل دفاعاً عن أرضه ونفسه وبيته ومزرعته ووطنه. وهذا ليس قتالاً في سبيل الله لذلك فهو ليس وقفاً على المؤمنين أتباع محمد (ص) وإنما هو قتال وطني يقوم به أصحاب الأرض والديار، بغض النظر أكانوا من المؤمنين أم من غير المؤمنين، ولكنه قتال مشروع أقره التنزيل الحكيم ضمن شروط، أولها عدم البدء بالقتال، وعدم المبالغة في القصاص، وعدم قتل النساء والأطفال والشيوخ الاقصاصاً، ويفضل العفو وعدم قتل الأطفال والشيوخ والنساء. فإذا تم الالتزام بهذه الشروط سمي القتال عندها "حروباً وطنية"، وأصبحت حروباً مشروعة.

أما الجهاد في سبيل الله، الذي جاء إلى أتباع محمد (ص) تكليفاً ولم يجيء إلى غيرهم ولا يحق لهم إلزام غيرهم به الاطوعاً، فهو القتال في سبيل أن تكون كلمة الله هي العليا، ويعني القتال ضد الاستبداد ومن أجل الحرية لكل الناس قاطبة ورفع الاكراه عنهم أينما كانوا، بغض النظر عن مواقفهم العقائدية أو السياسية، وهذا ما سيأتي شرحه لاحقاً.

٦ - الأسرة والتبني واحترام الأسرة، إذ لا توجد حياة اجتماعية بدون أسرة، والأسرة هي أساس المجتمع، وهذا من الفطرة.

٧ - الإرث، إذ لا يوجد مجتمع في العالم ألغى الإرث كمفهوم. والخلاف على النسب والحصص خلاف ضمن حدود الله، ليس له علاقة بحلال وحرام، ولا بكفر وإيمان.

٨ - العقوبات، إذ كل دولة في العالم عندها قانون عقوبات. والعقوبات في الاسلام هي حدود الله، التي يمكن النزول عنها، والوقوف عندها، إنما لا يمكن تجاوزها. وهذا منسجم مع فطرة الناس في كل أنحاء الأرض.

لنبحث الآن عن النظام السياسي الذي يكفل الدفاع عن المثل العليا الاسلامية. ونبدأ بالمثال التالي :

عندما يعمل الانسان ويقبض أجره، فهو يفعل ذلك بفطرته دونما حاجة إلى تربية تعلمه كيف يقبض المال. لكن دفع قسم من هذا المال للغير وخاصة دون مقابل (فعل الخير/ الصدقة) يحتاج إلى تربية واقتناع بإيثار الآخرين. ولهذا سمي هذا النوع من الدفع (صدقات). وهو مصطلح راق جداً لأنه جاء من فعل صدق، يعني أن الانسان الذي يدفع الصدقات، إنما يقدم تصديقاً عملياً لإيمانه بإيثار الآخرين وعطفه عليهم، وتغلبه على الأنا الفطرية في داخله. وهذا مانراه واضحاً في دول العالم التي تفرض الضرائب على الأجور. فالانسان يقبض أجره بالفطرة، ويدفع الضريبة بالتكليف، ومن هنا جاءت تسمية "التكليف الضريبي". وهنا ينقسم المكلفون إلى قسمين:

قسم تتغلب الأنا لديه على الوعي الجمعي الراقى، فيحاول أن يقبض أكثر مايمكن ويدفع أقل مايستطيع، بل إن بعضهم يبحث عن المخارج القانونية ويتهرب ليدفع أقل مايمكن، ويسمي ذلك "فهلوة وشطارة". وقسم ارتقى الوعي الجمعي لديه، فاعتبر أن مايدفعه للدولة حق لها مقابل ماتقدمه له من خدمات، وليس مجرد أتاوة تأخذها الدولة لتصرفها على نفسها.

من هذا المنطلق نفهم لماذا كانت الشورى وكان الجهاد من أركان الإيمان، أي لماذا جاءت الشورى وجاء الجهاد تكليفاً، تماماً كالتكليف الضريبي، ونفهم لماذا اختلف موقف الناس منهما كتكليف. فالإنسان بفطرة الأنا الفردية لديه يميل إلى الغلبة على الآخرين. ولهذا جاءت الشورى لتعديل هذا الميل الفطري لدى أصحاب السلطة الذين قد يدفعهم سحر السلطة إلى تغلب الأنا لديهم على الغير. ومن هذا المنطلق كانت الشورى ركناً من أركان الإيمان، تحتاج إلى تغليب المصلحة العامة على المصلحة الخاصة، وتحتاج إلى أن يتنازل الإنسان أحياناً عن سلطته للآخرين طوعاً، وهذا هو عين التكليف. فالذي يصوم رمضان طوعاً، تغلب على فطرة الأنا لديه في تناول الطعام والشراب، والذي يؤدي الزكاة تغلب على فطرة حب المال واكتنازه. كذلك هي الشورى، تكليف يجب أن يتربى الإنسان عليه ويتدرب، في البيت والمدرسة والجامعة والشارع، بحيث يصبح عنده جزءاً من سلوكه في ممارسة الشعائر كالصلاة والصوم والحج. ولكن لما كانت الشورى تكليفاً يحتاج إلى تربية ووعي فردي وجمعي، فقد وردت في أركان الإيمان كعقيدة، وتركت ممارستها للتطور التاريخي ضمن إطار ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾. أي أن الشورى تمارس حسب الاستطاعة والإمكان، والتعبير عنها بشكل مباشر يأتي بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهذا لا يتم إلا وفق استطاعة الفرد، وحسب التطور التاريخي بالنسبة للمجتمع ووعيه. ولقد تم إهمال الشورى كركن من أركان الإيمان، رغم أنها تحتاج إلى جهد وتربية أكثر مما تحتاج الصلاة والصوم والزكاة والحج بكثير.

هنا نستطيع أن نفهم كيف أن الشورى هي الوسيلة الوحيدة لحماية المثل العليا الإسلامية، وعلى رأسها الحرية. ونضع أيدينا بكل دقة على مفهوم الشورى بمصطلحها المعاصر وهو الديمقراطية. ونخلص إلى أن النظام السياسي الوحيد الذي يمكن حماية المثل العليا الإسلامية من خلاله، هو النظام الديمقراطي القائم على التعددية الحزبية، ومبدأ

تداول السلطة، وحرية الرأي والرأي الآخر، وحرية الصحافة والقلم، والتعبير عن الرأي بكل الوسائل السلمية. في مثل هذا النظام الديمقراطي تكون المثل العليا الاسلامية مصنونة. إذ حين يقوم مسؤول في السلطة كائناً من كان، باحتراق هذه القيم الأخلاقية، تهب الصحافة والكلمة الحرة لتنبيه مباشرة على هذا الاحتراق وتفضح مرتكبه، وحين يعلم الجميع في مواقعهم الاجتماعية والاقتصادية والسياسية، بأن هناك من يراقبهم في الصحافة والنقابات والجمعيات، فسيحسبون ألف حساب لكل احتراق قبل ارتكابه.

نحن كمسلمين مؤمنين نؤمن بالمثل العليا الاسلامية، وبأن حقوق الانسان جزء منها. لكن علينا أن نمارسها كتكاليف إسلامية وكتكليف إيماني وأن ندافع عنها بتطبيق الشورى وبممارستها حسب الاستطاعة، وحسب التطور التاريخي. والوصول إلى الشورى لا يأتي دفعة واحدة بين ليلة وضحاها، بل لابد من ممارستها على كل المستويات حتى نصل إلى المستوى السياسي. أي حتى نصل إلى الديمقراطية والشورى، علينا أن نتحرر من الاستبداد العقائدي (الرزق المقسوم والعمر المحتوم) والاستبداد الفكري (تفويض الآخر بالتفكير عنا) والاستبداد المعرفي (نبذتقديس الأشخاص والأخذ بأدوات معرفية معاصرة)، بعدها نصل إلى الديمقراطية السياسية.

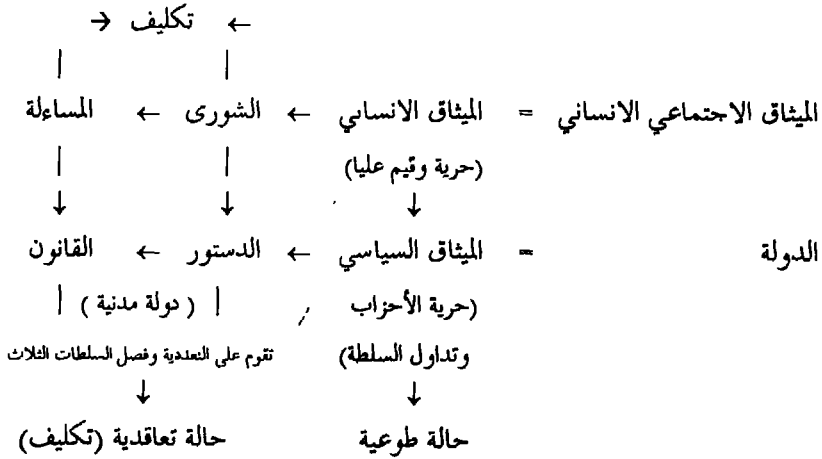
الاستبداد السياسي، وأنظمة الحكم الديكتاتورية، والطغيان والظلم، محصلة طبيعية لهذه الاستبدادات المذكورة، والتي تم ترسيخها عبر مئات السنين، بدءاً من استبدال أركان الاسلام بأركان الايمان، وانتهاء باستبعاد الشورى والقتال من أجلها من أركان الايمان.

الديموقراطية ضرورة لاغنى عنها لحماية مثل الاسلام العليا، والمثل العليا ضرورة لاغنى عنها لكل الناس، سواء كانوا مسلمين مؤمنين أم مسلمين فقط أم غير مسلمين وغير مؤمنين. ورغم أن الشورى الديمقراطية جاءت صمام أمان للمسلمين المؤمنين تكليفاً، إلا أنهم أهملوها وتركوها فتخلفوا عن باقي الشعوب التي أخذت بها،

واستعاضوا عنها بمصطلحات ومفاهيم عجيبة مثل : إجماع الجمهور، وامام المسلمين، والخليفة، وأهل الحل والعقد، وكلها مفاهيم تاريخية فرضتها ظروف زمانية ومكانية معينة، أصبحت اليوم لامعنى لها، وبقي المعنى الذي يجب أن نعود لتبناه وهو ولاية الأمة على نفسها. وأنه لا وصاية على الشعب، وان الشعب ينتخب سلطاته بنفسه.

حين نقول إن أركان الاسلام ميثاق بين الله والناس، ونقول إن الزواج ميثاق بين رجل وامرأة يرغبان بإنشاء أسرة، كذلك نقول إن هناك ميثاقاً تم الانطلاق منه والارتكاز عليه في وضع الدساتير وصياغة القوانين. وكذلك نقول إن للعمل السياسي ميثاقاً ينظم هذا العمل ضمنه ولا يخالفه، فاجتمع يقوم على ميثاقين، الأول الميثاق الأخلاقي (المثل العليا) والثاني الميثاق السياسي، الذي تقوم الدولة على أساسه بصياغة دستورها في عقد اجتماعي ينظم السلطات وعلاقة الناس بهذه السلطات، وبصياغة قوانينها التي تنظم حياة الناس اليومية ضمن إطار الدستور والميثاق الأخلاقي بدون فقهاء وهامانات.

من هنا نرى المجتمع والدولة في الشكل التالي:



نأتي الآن إلى البند التكليفي الثاني من تكاليف الايمان، الذي جاء إلى أتباع محمد (ص) حصراً، وهو الجهاد في سبيل الله، وهو تكليف لأنه ضد الفطرة. فالقتال في سبيل الله يعني القتال لتكون كلمة الله هي العليا. وكلمة الله العليا هي التي سبقت للناس أجمعين، مطيعين وعصاة، بأنهم عاده، أحرار في طاعته أحرار في معصيته، أحرار في أن يحدوا من حريتهم لأجله، انطلاقاً من ثقتهم به. وعلى هذا تتم المحاسبة والمساءلة يوم الحساب. فجاء الوعد بالثواب لمن اختار الطاعة، وجاء الوعيد بالعقاب لمن اختار المعصية، فيتحقق الوجه الأول من كلمة الله العليا وهو الحرية، ثم يتحقق الوجه الثاني من كلمة الله العليا وهو العدل، يوم لا يظلم ربك أحداً من عباده، فيجزئهم على ما اختاروا. عمل إرادتهم.

هنا نفهم أن الحرية الانسانية لجميع بني الانسان قدساً مقدساً لا يجوز المساس به. ومن هنا نفهم أن الأمر بالقتال الذي تكلف به أتباع محمد (ص)، هو من أجل هذا القدس المقدس. ونفهم أن القتال في سبيل الله هو قتال في سبيل (لاإكراه) عموماً، و(لاإكراه في الدين) خصوصاً. وكل ما عدا ذلك فهو ليس في سبيل الله، كائنة ما كانت ألوان ألويته أو الأسماء التي تطلق عليه. نفهم هذا ونحن نلاحظ أن مبدأ (لاإكراه في الدين) مرتبط في التنزيل بـ (العروة الوثقى) ومرتبطة بزوال الطغيان (الطاغوت).

والقتال في سبيل الله ضمن ما ذكرنا، ليس قتالاً من أجل الوطن بالضرورة، فإذا كانت هناك مجموعة من الناس فقدت حريتها، وتعيش تحت حكم الطغيان والاستبداد، ولاخيارات عندها، فعلياً أن نساعدنا حتى ولو كانت في أقاصي المعمورة. وهذا ما حصل حين توافد المتطوعون من كل أنحاء العالم للقتال في إسبانيا من أجل حرية إسبانيا. وهذا أيضاً من تكاليف الايمان الذي جاء لأتباع محمد (ص).

ثمة مثال عن المهازل التي تحصل من جراء تسييس الاسلام، هو أفغانستان. فقد قاتل الشعب الأفغاني ضد الغزاة الروس، وهو قتال مشروع لاغبار عليه، إلا أن هذا القتال مازال مستمراً حتى بعد جلاء الروس، رغم أن كل الأحزاب المتقاتلة هناك اسمها إسلامية. الواقع أن ما يحصل هو صراع على السلطة، (أي السياسة بمعناها الأول)، بين فئات مختلفة، لها جذور قومية/ قبلية/ أسرية/ عشائرية/ مذهبية، وكل فئة تحاول أن تستحوذ على السلطة لنفسها وهذا نموذج حي معاصر لأحداث الجمل وصفين. إن وقوع الشعب الأفغاني فريسة هذا التخلف في العمل السياسي (Politics) أمر لاه علاقة له بالاسلام من قريب ولا من بعيد، ولو أن الأحزاب المتقاتلة هناك تؤمن بتداول السلطة وحرية الصحافة والانتخابات لما وقع قتيل واحد.

وإذا نحن استعرضنا أركان الاسلام وأركان الايمان كلها، لما وجدنا ركناً مختلفاً عليه، يستحق القتال من أجله، إلا الشورى (الديموقراطية). والمعارك التي اشتعلت نارها على مدى القرون الماضية تحت شعار الاسلام، بدءاً من صفين، وانتهاءً بأفغانستان اليوم، هي معارك قتال على السلطة، لاه علاقة لأركان الاسلام والايمان بها من قريب أو بعيد.

بعد أن عرفنا أن الديموقراطية هي النمط العلمي للحياة الانسانية، وأنها من تكاليف الايمان، والحامية الوحيدة للمثل العليا الاسلامية، التي من ضمنها حقوق الانسان، يمكننا الآن أن نعرف المجتمع الاسلامي، بأنه مجتمع مدني بحسب. فيه حرية التعبير عن الرأي والرأي الآخر والتعددية الحزبية، وتقوم الدولة فيه على الانتخابات الدورية بمستوياتها المختلفة، ومبدأ تداول السلطة والمساءلة والمعارضة وفصل السلطات الثلاث. وأن مفهوم أهل الحل والعقد، وهكذا أجمع الجمهور، والفقهاء والهامانات الذين يعيشون على أكتاف الناس، وكل هذه الأدبيات التي ورثناها بالثبات، ليس لها إلا قيمة

تاريخية، لاتفيدنا بشيء في بناء دولة معاصرة، لأنها قامت على ظروف تاريخية مختلفة عن ظروفنا تماماً، واستعملت نظماً وأدوات معرفية تختلف عن نظمنا وأدواتنا.

مما تم ترسيخه في ثقافتنا العربية الاسلامية، قول أورده ابن قتيبة في عيون الأخبار: سلطان تخافه الرعية خير للرعية من سلطان يخافها. وماعلينا إلا أن نعكس هذا القول لنضع أرجلنا في مكانها الصحيح على طريق الألف ميل.

أرجو من الله سبحانه أن يقبل هذا العمل خالصاً لوجهه، فإن أصبت فبتوفيق من الله وفضل، وإن أخطأت فمن نفسي، آملاً أن أكون قد وفقت إلى إشعال شموع متواضعة، على طريق فهم حضاري أفضل للتنزيل الحكيم، عبر قراءة معاصرة تعتمد على نظم معرفية وأدوات معرفية معاصرة. خدمة لله ورسوله ولكتابه وللعروبة والاسلام والايمان، لعل فيها مايساعد على طرح حضاري عالمي للاسلام وعلى تجاوز التعصب الديني والمذهبي والطائفي، لبناء مجتمع عربي إسلامي متحضر مدني أفضل يشق طريقه نحو الوحدة العربية. والحمد لله رب العالمين.

﴿ فإما الزبد فيذهب جفاء، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض .. ﴾ الرعد ١٧
صدق الله العظيم

الدكتور المهندس

محمد شحرور

الفهرس

١٥	توطئة
٢٧	القسم الاول
٢٩	الاسلام و الايمان
١٣٣	القسم الثاني
١٣٥	منظومة القيم
١٣٧	الفصل الاول
١٣٩	العباد و العبيد
١٩١	الفصل الثاني
١٩٣	الشهادة و الشهيد
٢٦٩	الفصل الثالث
٢٧١	الابوان و الوالدان
٣٣٥	الفصل الرابع
٣٣٧	الذنب و السيئة
٣٧٩	الفصل الخامس
٣٨١	قول في الاسلام و السياسة